



شیخ نور الدین ولی

غلام نبی گوہر





سرورق کے آخری صفحہ پر سنگ تراشی کے جس نمونے کی تصویر دی گئی ہے، اس میں تین جیوتشی بھگوان بدھ کی ماما مہارانی مایا کے خواب کی تعبیر بیان کر رہے ہیں، اور ان کے نیچے ایک کاتب بیٹھان کی تعبیر قلمبند کر رہا ہے۔ یہ شاید ہندستان میں لکھنے کے فن کی قدیم ترین تصویری مثال ہے۔

(ناگ ارجن کوٹڈ، دوسری صدی عیسوی)

(بھکر یہ نیشنل میوزیم، نئی دہلی)

ہندوستانی ادب کے معمار

حضرت شیخ نور الدین ولیؒ (ننڈریشی)



مصنف
جی، این، گوہر

مترجم
ڈاکٹر مجید مضمّر



साहित्य
साहित्य अकादमी

Sheikh Noor-ud-Din Wali : Urdu translation by Majeed Muzmar of Ghulam Nabi Gauhar's monograph in English. Sahitya Akademi, New Delhi (1996), Rs.15.

129379

© ساہتیہ اکادمی

۱۹۹۶ء

پہلا ایڈیشن

ساہتیہ اکادمی

ہیڈ آفس

رویندر بھون۔ ۳۵ فیروز شاہ روڈ، نئی دہلی ۱۱۰۰۰۱

سیلز آفس

سواتی، مندر مارگ۔ نئی دہلی ۱۱۰۰۰۱

علاقائی دفاتر

جیون تارا بھون۔ چوتھی منزل، ۱۲۳/۱ ایکس، ڈائمنڈ ہاربر روڈ، کلکتہ ۷۰۰۰۵۳

۱۷۲، ممبئی مراٹھی گرنٹھ سنگھرا لے، دادر ممبئی ۴۰۰۰۱۴

گنابلڈنگ، دوسری منزل۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵، اناسلائی، تہنام پیٹھ۔ مدراس ۶۰۰۰۱۸

اے۔ ڈی۔ اے رنگ مندر ۱۰۹ جے۔ بی۔ روڈ۔ بنگلور ۵۶۰۰۰۲

قیمت : پندرہ روپے

ISBN 81-260-0117-8

طباعت : سپر پرنٹرز، دہلی۔ ۱۱۰۰۵۱

مشمولات

۷	۱۔ پیش لفظ
۱۱	۲۔ مآخذ
۱۸	۳۔ حیات
۵۱	۴۔ ریشہ (ریشیت)
۵۹	۵۔ سازشیں
۶۸	۶۔ القاب
۷۵	۷۔ حضرت شیخ کے مرید
۸۲	۸۔ قومی ہیرو
۸۷	۹۔ حضرت شیخ بحیثیت شاعر

پیش لفظ

علمدار کشمیر حضرت شیخ نور الدین ولیؒ جو نند ریشی کے نام سے مشہور ہیں، کشمیر کی ایک تائبناک علامت اور یہاں کے عوام کے لیے مشعلِ راہ تصور کیے جاتے ہیں۔ ایک ولی، انقلابی محبتِ وطن اور شاعر کی حیثیت سے انھوں نے اس شاداب وادی کے لوگوں کے عقائد اور ان کی ذہنی سوچ پر زبردست اثرات مرتسم کیے ہیں۔ ان کے افکار عالیہ نے پانچ صدیوں سے زائد عرصہ سے کئی نسلوں کی فکری تشکیل و تہذیب کی ہے اور اللہ کی ہر جائی پر اپنے کامل ایمان کے ساتھ مکمل مذہبی رواداری کے کلچر کی بنیاد ڈالی ہے۔

کشمیر نے عظیم شخصیتوں کی ایک کہکشاں کو جنم دیا ہے لیکن خال ہی کوئی شخصیت حضرت شیخ نور الدین ولیؒ کی طرح نامور اور ہمہ جہت ہے۔ ان کے زمانے ہی سے ان کی عظمت کا بڑے پیمانے پر اعتراف کیا جاتا رہا ہے۔

وگستاکی بلند پایہ بیٹی اللہ عارف نے حضرت شیخؒ کو اپنا روحانی وارث قرار دیا تھا۔ ۱۴۳۸ء میں جب نند ریشیؒ اس جہانِ فانی سے کوچ کر گئے تو رحمِ دل بادشاہ، بڈشاہ (سلطان زین العابدین : ۱۴۲۰ء - ۱۴۷۰ء) ماتم گساروں کے بہت بڑے جلوس میں جنازے کو کاندھا دینے والوں میں شامل تھا۔ سولہویں صدی کے انتہائی قابلِ احترام ولی حضرت شیخ حمزہ مخدومؒ ان کی درگاہ پر خراج عقیدت ادا کرنے کے لیے اکثر چراجا یا کرتے تھے۔ کہا جاتا ہے کہ سری نگر میں اپنی قیام گاہ سے پینتیس میل کا یہ سفر وہ پیدل طے کرتے تھے جس میں سے ادھار راستہ وہ برہنہ پا چلتے تھے۔

بابر کے خالوزاد بھائی مرزا حیدر دو غلت (۱۴۹۹ء - ۱۵۵۱ء) نے کشمیر پر مختصر عرصہ

کے لیے حکومت کی لیکن وہ بھی محض اس عارف باللہ کی مقبولیت کا سہارا لینے کی بناء پر۔ یہی طریقہ کار بعد میں شہنشاہ اکبر نے دہرایا جس نے خراج کے طور پر چرار کے ریشی صدر مرکز کے نام بڑی عطیات وقف کیں۔ چنانچہ اس کی رو سے اسے وہ سیاسی فائدے حاصل ہوئے جو بڑے اہم نتائج کے حامل تھے۔ افغان دور کا ایک گورنر سکھ جیون مل (۱۷۵۶ء - ۱۷۶۹ء) مختصر عرصہ کے لیے مرکزی اقتدار (کابل) سے علیحدہ ہوا اور اس دوران اس نے ریشی تحریک کی ایک مفصل تاریخ اور اس تحریک کے قاید کی سوانح عمری لکھنے کے لیے فارسی کے ایک نامور عالم اور شاعر کو نامزد کیا۔ کابل کے ایک اور گورنر عطا محمد خان کو جس نے ۱۸۰۹ء میں کشمیر کی خود مختاری کا اعلان کیا، نے اپنی حکومت کو مقبول بنانے کی خاطر حضرت شیخ نور الدین کے نام کے سونے اور چاندی کے سکے جاری کیے۔

حضرت شیخ نور الدین کی وفات کے فوراً بعد لوگوں نے ان کے مدفن کی تعمیر میں بڑی دہشی لی اور جہاں جہاں انہوں نے کچھ وقت گزارا تھا وہاں وہاں مناسب یادگاریں کھڑی کیں۔ سلطان زین العابدین کی نگرانی میں لوگوں نے ایک آستان اور خانقاہ کی تعمیر کی۔ بعد میں سلطان علی شاہ چک (۱۷۷۰ء - ۱۷۷۸ء) نے آستان کے چاروں طرف منعقدش چوبی ستونوں کا ایک برآمدہ تعمیر کروایا۔ انیسویں صدی کے اوائل میں افغان حکمران عطا محمد خان نے خانقاہ اور مقبرے کی تعمیر نو کا بیڑا اٹھایا لیکن وزیر فتح محمد خان کے ہاتھوں شکست کھانے کے نتیجے میں اسے مکمل نہ کروا سکا۔ ۱۹۵۱ء میں جموں و کشمیر کے نائب وزیراعظم بخشی غلام محمد نے اس نامکمل کام کو اپنے ہاتھوں میں لیا اور درگاہ کی مرمت کروائی۔ ۱۹۶۳ء میں (ریاستی) اوقاف ٹرسٹ کے صدر کی حیثیت سے شیخ عبداللہ نے اس (درگاہ) کی انتظامیہ کا کام سنبھالا۔ دریہ گام، کبھوہ

۱۱/۱۱/۱۲ مئی ۱۹۹۵ء کی درمیانی شب کو جب لوگ عید الاضحیٰ کی تقریبات میں مصروف تھے ایک دلدوز سانحہ پیش آیا۔ چرار شریف کی یہ درگاہ ایک مکروہ سازش کے تحت نذر آتش ہوئی اور ساتھ ہی اس سے ملحق قدیم خانقاہ بھی۔ چرار کے قصبہ کا بڑا حصہ بھی اس آگ میں جل کر راکھ ہوا۔ درگاہ کی تعمیر نو کے لیے اس وقت کوششیں ہو رہی ہیں۔ مترجم۔

اور چمر (ڈمر) جیسے مقامات پر لوگوں نے یادگاریں کھڑی کیں جن کی متعدد بار مرمت یا تعمیر نو کی جاتی رہی ہے۔

خود حضرت شیخ کے دور حیات میں شاہ ہمدان حضرت امیر کبیر میر سید علی ہمدانیؒ (۱۳۲۱ھ - ۱۳۸۵ھ) حضرت میر محمد ہمدانیؒ (۱۳۷۲ھ - ۱۴۵۰ھ) اور حضرت سید حسین سمنانیؒ (متوفی ۱۳۲۱ھ) جیسے نامور مبلغین نے ان کے ساتھ مراسم قائم کیے۔ ایسے کئی ممتاز مقامی ولی اور سادھو بھی تھے جو افتخار و انبساط کے ساتھ ان کے مریدوں کے حلقہ میں شامل ہوئے، یہاں تک کہ بعض غیر ملکی بھی ان کے پیرو بن گئے۔

اس خطے کے ایک قطب کی حیثیت سے حضرت شیخ نور الدین نے حقیقت مطلق کے متلاشیوں کو ہدایت کی مشعل دکھائی۔ ایک مقبول عوامی تائید کی حیثیت سے انھوں نے عدم تشدد اور مذہبی رواداری کو ہماری قومی سوچ کے بنیادی اجزاء بنا دیا اور ایک باصلاحیت منتظم کی حیثیت سے انھوں نے کشمیر کے ہر حصہ میں اپنی تنظیم کی تشکیل کی۔ انھوں نے ہماری تمدنی روایات کو زوال پذیری کے نازک مرحلے میں ایک نئی سمت عطا کی۔ آپ ایک ایسے وقت میں کشمیری زبان کے بھی خواہ اور محافظ ثابت ہوئے جب اس کے وجود کو فارسی زبان کی طرف سے زبردست خطرہ لاحق تھا۔

ہر روز ہزاروں زائرین چرار شریف میں آپ کے آستان عالیہ اور وادی میں جگہ جگہ آپ کی یادگاروں پر خراج عقیدت پیش کرتے ہیں۔ آپ کی تعلیمات سے فیض پانے والے عوام آپ کے سالانہ عرس کو مقدس دن کے طور پر مناتے ہیں۔ جمعرات کو ان کے مزار پر خصوصی اجتماع ہوتا ہے اور یوں ”ثرار برسیوار“ (چرار شریف کی جمعرات) ہمارے لوک ادب کا ایک موضوع بنا ہے۔ سال ۱۹۷۳ء - ۱۹۷۴ء کے دوران کلچرل آرگنائزیشن کی اپیل پر کشمیری عوام نے جوش و خروش اور بڑی عقیدت و احترام کے ساتھ ”سال علمدار“ منایا۔ ۱۹۷۷ء میں ریاستی حکومت نے ایک جامع شش صد سالہ تقریبات کمیٹی تشکیل دی جس نے اس عارف شاعر کی یاد میں مختلف تقریبات کا انعقاد کیا۔ ریڈیو

کشمیری ادیبوں کی یہ نمائندہ ادبی انجمن ۱۹۷۲ء میں قائم ہوئی، مصنف تین مرتبہ اس کا صدر منتخب ہوا۔
ڈاکٹر ایس آر او نمبر ۱۳۲۴ جی ڈی مورخہ ۳ نومبر ۱۹۷۷ء کے تحت حکومت جموں و کشمیر نے یہ کمیٹی تشکیل دی۔ شیخ عبداللہ اس کے سرپرست اعلیٰ تھے اور مصنف اس کا چیرمین۔

کشمیر نے 'علمدار کشمیر' کے نام سے سال بھر ایک خصوصی ہفتہ وار پروگرام پیش کیا۔ ساہتیہ اکادمی نئی دہلی نے ۱۹۷۸ء میں (حضرت شیخ پر) ایک قومی سمینار منعقد کیا۔

اس حقیقت کے باوجود کہ عوام کے ایک فیض رساں قاید کی حیثیت سے حضرت شیخ کی شخصیت بڑی تاریخ ساز رہی ہے، وہ روایتی قصوں (Legends) کے ہی ہیرو نظر آتے ہیں۔ تعجب کی بات یہ ہے کہ ایک تاریخی حقیقت اسطور کی پراسرار گودی میں سلا دی گئی ہے یہاں تک کہ حقیقت کو فسانے سے الگ کرنا محققین کے لیے مشکل بن گیا ہے۔ اس لحاظ سے ضرورت اس بات کی ہے کہ حضرت شیخؒ کی ایک ایسی سوانح عمری مرتب کی جائے جو مستند اور معتبر ہو۔

بدقسمتی سے ان کی حیات کے بارے میں عصری مواد محدود و شحالات میں غائب ہو گیا ہے اور ان کی وفات کے بعد تحریر کردہ یا مرتب کردہ سوانح عمریاں اور تذکرے یا ریشی نامے ہمیں صرف مبہم واقعات اور الجھے ہوئے قصے فراہم کرتے ہیں۔ حقائق ان تجاوزات و قصہ جات کی دھند میں کھو گئے ہیں جو معجزات اور فوق الفطری واقعات سے متصل ہیں۔

زیر نظر کتاب میں حضرت شیخؒ کی زندگی کے مختلف پہلوؤں سے متعلق واقعات یا اُن متعدد بیانات سے حاصل شدہ مواد کا جامع، مناسب اور مفصل جائزہ پیش کرنا ممکن نہیں ہے جو مختلف سوانح عمریوں اور ریشی ناموں میں ملتے ہیں۔ تاہم ان کی شخصیت کی کچھ اور جہات کو نمایاں کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو ان کی عادی عارفانہ قدر و قامت کے باعث اب تک نظروں سے اوجھل رہی ہیں۔

ماخذ

حضرت شیخ نور الدینؒ کی حیات اور شخصیت کے بارے میں اگرچہ بہت ساری کتابیں لکھی گئی ہیں تاہم ان کی کوئی مستند سوانح عمری دستیاب نہیں ہے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بدقسمتی سے اولین تحریریں ملتی نہیں ہیں اور بعد کے بیانات اس قدر مسخ شدہ ہیں کہ ان کی رو سے حضرت شیخ کم و بیش فوق البشر دکھائی دیتے ہیں۔

چودھویں اور پندرھویں صدی کے وقائع نویسوں نے صرف بادشاہوں کے کارنامے یا شاہی درباروں میں زندگی سے متعلق کچھ واقعات بیان کیے ہیں۔ اس عمل میں انھوں نے دور رس اہمیت کے ایسے واقعات حذف کیے ہیں جن کا شاہی معاملات سے ویسے کوئی تعلق نہیں تھا۔ تاہم سلطان زین العابدین کے ایک مؤرخ جو نزاج (۱۴۳۰ء - ۱۴۷۰ء) نے اپنی سنسکرت وقائع ”زین راج ترنگی“ میں اس بات کا نہایت واضح الفاظ میں ذکر کیا ہے کہ ملا نور الدین کو سلطان علی شاہ (۱۴۱۳ء - ۱۴۱۹ء) کے دور حکومت میں گرفتار کر کے قید کر لیا گیا تھا۔ اس سلسلے میں متضاد رائیں پیش کی گئی ہیں لیکن اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ واقعہ حضرت شیخ نور الدین سے تعلق رکھتا ہے۔

سلطان زین العابدین کے دربار کا ایک وزیر ملا احمد کشمیری، فارسی، عربی اور سنسکرت کا بہت بڑا عالم تھا۔ اس کی ”وقائع کشمیر“ چودھویں اور پندرھویں صدی کے واقعات کے بارے میں ایک اہم دستاویز ہے لیکن بدقسمتی سے اس کا کوئی سراغ نہیں ملتا۔ بعد میں انیسویں صدی کا ایک مؤرخ پیر غلام حسن کھوپڑا می اس ماخذ سے استفادہ کرنے کا دعویٰ کرتا ہے لیکن اپنی تحویل سے اس وقائع کے پراسرار طور پر غائب ہو جانے کے بارے

میں اس نے جو واقعہ بیان کیا ہے وہ اس کے دعویٰ کو مشکوک نہیں تو بحث طلب ضرور بنا دیتا ہے۔

یوسف شاہ چک کے دورِ اقتدار میں ۱۵۷۷ء میں سید علی نے فارسی زبان میں کشمیر کی تاریخ رقم کی۔ اس کا دعویٰ ہے کہ اس نے حضرت شیخؒ کے زمانے کے قریب کے دو مآخذ یعنی تاریخ قاضی ابراہیم اور حاجی بابا ادہبی کی تصنیف ”تذکرہ اولیائے کشمیر“ سے کافی حد تک استفادہ کیا ہے۔ یہ دونوں کتابیں اب دستیاب نہیں ہیں اور نہ ہی سید علی نے ان کا بہت زیادہ مواد استعمال کیا ہے۔ ان مآخذ میں شامل مواد کی روشنی میں اس نے صرف حضرت شیخؒ کے رتبے اور ان کے قد و قامت کو بیان کرنے کی طرف توجہ دی ہے۔

”گوہر عالم“ کا مصنف بدیع الدین عبد القاسم (۱۸ویں صدی عیسوی) لکھتا ہے کہ اپنی تواریخی تصنیف کی خاطر مختلف نسخوں کا مقابلہ کرتے اور مواد اکٹھا کرتے ہوئے اس نے ملا احمد کشمیری کی ”مرآۃ الاولیاء“ کے ایک خود نوشت مسودے کو دیکھا اور اپنی کتاب کا پانڈوؤں کے بارے میں باب لکھنے میں اس مآخذ سے استفادہ کیا۔ مذکورہ مسودہ اُس وقت اودھ کے شاہی کتب خانہ میں تھا۔ اس میں حضرت شیخؒ کے اُس کلام کا فارسی ترجمہ مع شرح شامل تھا جس کی تدوین و ترتیب خود شیخؒ کے زمانہ حیات میں ”نورنامہ“ کے نام سے ہوئی تھی۔ ظاہر ہے کہ ”مرآۃ الاولیاء“ صرف ایک ترجمہ نہیں تھا بلکہ کلام شیخؒ کی مکمل شرح بھی تھا۔ اس تعلق سے کشمیری ادب کے طالب علموں کے لیے یہ تصنیف (مرآۃ الاولیاء) بہت بڑی اور بنیادی اہمیت کی حامل ہے۔ لیکن بدقسمتی سے اس کی بازیافت کے لیے کوئی کوشش نہیں کی گئی ہے۔ یہی اہمیت مصنف موصوف کی ”وقائع کشمیر“ قاضی ابراہیم کی ”تاریخ کشمیر“ اور بابا ادہبی کی ”تذکرہ اولیائے کشمیر“ کو حاصل ہے۔

کتی پنڈت (قطب الدین) سنسکرت کا ممتاز عالم تھا جو حضرت شیخؒ کے اشعار کو دمِ تخلیق ہی شاردار رسم الخط میں لکھتا تھا۔ یہ اہم دستاویز بھی دستیاب نہیں ہے، نہ ہی بعد کے ریشی ناموں یا تذکروں میں اس کے اقتباسات کو جگہ ملی ہے۔ بعد کی تمام تاریخیں اور تذکرے فارسی کے اُن علماء کے تحریر کردہ یا مرتب کردہ ہیں جو شاردار رسم الخط سے ناواقف تھے اس

لیے وہ اس اہم دستاویز کا مطالعہ نہ کر سکے جو نسیاں کے طبقے کے نیچے دبی رہی۔
اپنے موضوع سے متعلق اولیں تحریروں کی عدم موجودگی کے نتیجے میں ہم اپنی معلومات
سولہویں صدی کے دوران یا اس کے بعد لکھے گئے تذکروں، ریشی ناموں، چک دور کے
اور آخر یا اس کے بعد لکھی گئی متعدد تاریخوں میں ادھر ادھر بکھرے پڑے مواد اور ان عمومی مگر
مضبوط روایات پر استوار کرنے پر مجبور ہیں جو ہماری تاریخ کا جزو لاینفک بن گئی ہیں۔ یہ
ماخذ خاص طور پر مندرجہ ذیل پر مشتمل ہیں:

۱۔ ریشی نامہ لامیہ از حضرت داود دہخانی (۱۵۲۱ء - ۱۵۸۵ء) - اس فارسی
قصیدے میں شاعر نے اپنے ہم عصر ریشی یعنی اسلام آباد کے بابا ہر دی ریشی کے حالات
زندگی بیان کیے ہیں۔ اس میں ریشی تحریک کے حوالے دیے گئے ہیں اور ساتھ ہی اس کے قاید
حضرت شیخ نور الدین کے بارے میں بعض معلومات بھی شامل ہیں۔ تاہم اس میں حضرت شیخ
کی زندگی اور ان کے مشن کے تعلق سے کوئی کارآمد مواد نہیں ملتا۔

۲۔ نور نامہ از بابا نصیب غازی - حضرت بابا داود دہخانی کے
نامور مرید تھے۔ حالانکہ وہ ریشی مسلک سے تعلق نہیں رکھتے تھے لیکن انھوں نے تمام عمر
ترک لحم کیا۔ وہ فارسی زبان، دینیات اور تصوف کے ممتاز عالم تھے اور انھوں نے کشمیر
کی تاریخ اور یہاں کے ادب کا بڑا گہرا مطالعہ کیا تھا۔ اپنے ”تذکرہ مشائخ کشمیر“ میں
انھوں نے ریشی سلسلہ اور اس کے مشن کے مقصد پر تفصیل کے ساتھ لکھا ہے اور کشمیر کے
نامور ریشیوں بشمول دیگر سلسلوں کے صوفیوں کے سوانحی خاکے قلمبند کیے ہیں۔ تاہم ان
کا ”نور نامہ“ جو ۱۶۳۰ء میں لکھا گیا ہے، حضرت شیخ سے مخصوص کتاب ہے۔

فاضل مصنف کی دلچسپی زیادہ تر حضرت شیخ کی زندگی کے متصوفانہ پہلوؤں سے
رہی ہے۔ اس میں جو صوفیانہ حکایات بیان ہوئی ہیں، ان سے حضرت شیخ کی حیات اور
ان کے مشن کے بارے میں حقائق کو مشکل ہی سے الگ کیا جاسکتا ہے۔ مصنف نے بہت
زیادہ اشعار درج کرنے کی بجائے فارسی میں ان کا خلاصہ بیان کیا ہے۔

ان جملہ کوتاہیوں کے باوجود ”نور نامہ“ کو حضرت شیخ اور ان کے ساتھیوں کے بارے

میں بنیادی مآخذ کی حیثیت حاصل ہے۔ یہ کتاب کلام شیخ کے بیش تر حصے، اس کے اہم مضامین اور اس کی مقبولیت کے بارے میں بعض فکر انگیز حقائق بیان کرتی ہے۔ تاہم تجاوزات کے انبار سے حقائق کو بڑی مہارت اور چھان بھٹک کے ساتھ الگ کرنے کی ضرورت ہے۔

۳۔ بابا نصیبؒ کے قابل احترام مرید حضرت داؤد مشکواتی کی تصنیف ”اسرار الابرار“ ۶۱۶۵۳ میں تحریر ہوئی۔ یہ مرقع فارسی میں ہے اور ریشی سلسلہ اور اس کے قائد دونوں کے بارے میں قابل قدر معلومات بہم پہنچاتی ہے۔ مصنف نے اگرچہ اپنے مرشد کے طریقہ کار سے مختلف موقف اختیار کیا ہے تاہم وہ مآخذ اور ان کی قدر و قیمت کا خصوصی ذکر کرنے سے قاصر رہے ہیں۔ ان حالات میں یہ کتاب محض الجھنوں میں اضافہ کرتی ہے۔ پھر بھی یہ حضرت شیخ کے امتیاز و انفراد اور کشمیری زبان و ادب کے تئیں ان کی دین سے متعلق مواد فراہم کرتی ہے۔

۴۔ پٹھانوں کے دور حکومت میں افغان گورنر کا مشیر راجہ شکھ جیون مل (۱۵۶۷ء-۱۶۱۷ء) کشمیر کو مرکز (یعنی کابل) سے آزاد کرنے میں کامیاب ہوا اور عوام کی خود اعتمادی اور احساس شجاعت کو بحال کرنے کے لیے اس نے کشمیر کی شاندار تاریخ کو نظم کرنے کا کام پانچ برگزیدہ فارسی شعراء کو سونپا۔ اس نے ان شاعروں کو رزمیہ مثنوی کی ہیئت میں اور فردوسی کے شاہنامہ کے طرز پر کشمیر کی منظوم تاریخ لکھنے کی ہدایت دی۔ ان شعراء میں سے ملا عبدالوہاب شائق کو حضرت شیخ نور الدینؒ کی حیات اور ان کے کارناموں کے خصوصی حوالے کے ساتھ ریشی تحریک کے آغاز و ارتقاء سے متعلق حصہ سونپا گیا۔ شائق نے یہ کام ۱۶۱۷ء میں مکمل کیا۔ اس نے سات ہزار اشعار میں ریشی تحریک کی تاریخ، اس کے قائد کے حالات زندگی اور شیخ کے جانشینوں کے کارناموں کو بیان کیا۔ تصنیف بہت حد تک بابا نصیب غازیؒ کی نثری تصنیف پر مبنی ہے۔

۵۔ ۱۶۶۶ء میں فارسی کا ایک اور بڑا شاعر بہاؤ اللہ سری نگر میں پیدا ہوا۔ وہ فارسی ادب، تصوف اور تاریخ کا ممتاز عالم تھا۔ اس نے نظامی گنجوی کے طرز پر فارسی میں خمسہ کے نام سے پانچ مثنویاں لکھیں۔ ان میں سے ایک مثنوی ”ریشی نامہ روح افزا“ ہے پانچ ہزار

اشعار پر مشتمل یہ طویل نظم بھی حضرت شیخ کی زندگی کے بارے میں چند معلومات فراہم کرتی ہے لیکن اس کا بیش تر حصہ ان کی کرامات اور فوق الفطری کارناموں سے متعلق ہے۔

۶۔ اٹھارویں صدی کی آخری دہائیوں میں چرار شریف کے ایک بڑے عالم، محقق اور شاعر بابا محمد کمال نے فارسی نثر میں ”ریشی نامہ عنبر شامہ“ لکھی۔ اس ضخیم تصنیف میں مصنف نے پہلی بار حضرت شیخ کا زیادہ سے زیادہ اصل کلام درج کیا۔ اس نے ہر شعر اور ہر نظم کا پس منظر بھی پیش کیا ہے۔ تاریخ اور ادب کے طالب علموں کے لیے یہ کتاب بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ تاہم حضرت شیخ کے مختلف اشعار کے ساتھ کوئی نہ کوئی پس منظر منسوب کر کے مصنف نے ان کے علامتی اور استعاراتی دائرہ امکانات کو محدود کر دیا ہے۔ یوں اس امر نے ان کی شاعری کی آفاقیت اور ابدیت کو بھی محدود کر دیا ہے۔ کلام شیخ کے پس منظر کے بطور بیان کی گئی یہ فرضی کہانیاں اصل تاریخی حقائق کے ساتھ خلط ملط ہوئیں، اور پھر مصنف موصوف نے مآخذ کا واضح تذکرہ بھی نہیں کیا ہے۔ تاہم اس کا بیان ہے کہ اُس نے ان نایاب مسودوں سے کافی استفادہ کیا جو اسے ریاست کے مختلف علاقوں میں حاصل ہوئے اور اس زبانی روایت سے بھی کہ جو اس وقت دستیاب تھی۔

نثری تصنیف کے کچھ ہی عرصہ بعد بابا کمال نے مشنوی کی ہیئت میں فارسی میں ”نور نامہ“ لکھا۔ یہ کتاب کئی ہزار اشعار پر مشتمل ہے اور اس کی زبان سادہ، شستہ اور صاف ہے۔ اگرچہ اس سے اُس مواد میں کوئی اضافہ نہیں ہوتا جو ان کی نثری تصنیف میں شامل ہے تاہم اس میں شک نہیں کہ یہ حضرت شیخ کی بعض نظموں اور اشعار کا آسان ترجمہ پیش کرتی ہے۔

۷۔ ایک اور عالمانہ تصنیف ”روضۃ الریاض“ ہے۔ یہ ۱۸۴۰ء میں چرار شریف کے بابا محمد خلیل نے فارسی میں لکھی۔ پانچ سو سے زیادہ صفحات پر مشتمل یہ کتاب بھی کم و بیش اسی مواد پر مبنی ہے۔ تاہم یہ حضرت شیخ کی شاعرانہ صلاحیتوں کے بعض نئے پہلوؤں کو نمایاں کرتی ہے۔ اس کا اسلوب رنگین و مرصع ہے اور زبان لفظی مینا کاری سے پر ہے۔ علاوہ ازیں مصنف کا منظوم ترجمہ زیادہ صحیح اور اصل کے مطابق ہے۔ اس سے ہمیں ان اشعار کے صحیح معنی دریافت کرنے میں مدد ملتی ہے جو ناقص اور ناکمل خط میں تحریر کیے

گئے تھے۔ یہ کتاب اس اعتبار سے بھی انتہائی قابل ذکر ہے کہ اس میں بابا خلیل کی فارسی عزلوں اور نظموں کی ایک اچھی تعداد شامل ہے جو اس نے حضرت شیخ کی مدح میں کہی ہیں۔

۸۔ جیسا کہ پہلے کہا جا چکا ہے، حضرت شیخ کی زندگی میں یا ان کے انتقال کے فوراً بعد لکھی گئی فارسی تاریخوں کے بارے میں کافی معلومات درج تھیں لیکن بد قسمتی سے ان میں سے تاحال کوئی بھی دستیاب نہیں ہے۔

سید علی کی "تاریخ کشمیر" (۱۵۷۹ء) بہارستان شاہی (تصنیف ۱۶۱۲ء) تاریخ ملک حیدر چاڈورہ (۱۶۲۰ء) خواجہ اعظم دیدہ مری کی "واقعات کشمیر" (۱۷۷۷ء) نرائن کول عاجز کی "تاریخ کشمیر" اور پیر حسن شاہ کھویہامی (متوفی ۱۸۹۸ء) کی لکھی ہوئی تاریخ — سبھی فارسی میں ہیں اور ان میں عارف شاعر حضرت شیخ سے متعلق مکمل بیانات شامل ہیں۔ لیکن ان مصنفوں نے یا تو حضرت بابا نصیب کی رائے کا تتبع کیا ہے یا پھر ان کے مرید حضرت بابا مشکواتی کی رائے کا۔

بیسویں صدی کے اوائل میں غلام محی الدین صوفی نے کشمیر کی تاریخ ترتیب دینے اور لکھنے کے لیے بڑی عرق ریزی سے کام کیا جو "کشمیر" کے نام سے انگریزی میں دو جلدوں پر مشتمل ہے۔ اس کتاب میں فاضل مصنف نے حضرت شیخ اور ان کے کارناموں کو پہلی بار انگریزی دباں طبقے میں متعارف کیا۔ اس کے ساتھ ہی دوسری یادگار تصنیف ایک اور مؤرخ پی، این، کے بامزئی کی شائع ہوئی اور یہ بھی حضرت شیخ کے بارے میں مفصل بیانات پیش کرتی ہے۔ ۴۵-۱۹۴۴ء میں ممتاز کشمیری شاعر اور ناقد مرحوم عبدالاحد آزاد (متوفی ۱۹۴۸ء) نے تین جلدوں میں کشمیر کی ادبی تاریخ لکھی جس میں انھوں نے حضرت شیخ العالم کی زندگی اور ان کے کارناموں کا بھی مفصل جائزہ لیا ہے۔

۹۔ حضرت شیخ کی حیات اور ان کے مشن کے تعلق سے حقائق کا صحیح تجزیہ اور ان کی چھان بھٹک کرنے کے لیے ایک اہم کسوٹی خود ان کے کلام کی داخلی شواہد سے فراہم ہوتی ہے۔ ان کا کلام اس گرد و پیش اور ماحول کو سامنے لاتا ہے جس میں اس عارف شاعر نے

زندگی بسر کی، یہاں تک کہ ان کے متعدد اشعار ان کی حیات کے بارے میں کافی معلومات ہم پہنچاتے ہیں۔

۱۰۔ آخر پر ایک ایسی دستاویز کا حوالہ دینا مناسب ہے جس کے بارے میں کہا جاتا ہے کہ اسے ۱۲۰۸ء میں حضرت شیخؒ نے *Execute* کیا ہے۔ اگرچہ اس کا عنوان نہیں ہے لیکن بعض لوگوں نے اسے ”خط ارشاد“ کا نام دیا ہے۔ کہا جاتا ہے کہ اس دستاویز کی تصدیق خود سلطان نے کی ہے لہذا اس کی قدر و قیمت کو کمتر نہیں سمجھا جاسکتا۔ اس دستاویز کے استناد اور اس کے تعلق کے بارے میں کئی رائیں ملتی ہیں۔ متضاد آراء کے باوجود یہ دستاویز حضرت شیخؒ کی فضیلت اور ان کے زمانے میں عوام پر ان کے گہرے اثرات کا جائزہ لینے کے لیے ناگزیر مآخذ میں سے ایک ہے۔

ان تمام مآخذ کی بنیاد پر حاصل شدہ مواد کی جانچ پڑتال کی گئی ہے۔ تنقیدی نظر سے اس کی چھان بھٹک کی گئی ہے، منطقی انداز سے جائزہ لیا گیا ہے اور معتبر بیانات کو ملحوظ رکھا گیا ہے۔ رد و قبول کا عمل حقائق کے سرسری جائزے کا نہیں بلکہ باضابطہ اور مدلل بحث کا تقاضا کرتا ہے جو موجودہ کتابی سلسلے کے دائرے سے باہر ہے۔

ان مباحث سے اگر اتنا ہی ہو کہ محققین کے اندر حضرت شیخ نور الدینؒ کے بارے میں عصری مواد کے سراغ لگانے کا شوق اور سچی لگن پیدا کریں تو یہ اس موزو گراف کی بہت بڑی کامیابی قرار پائے گی اور یوں یہ ایک تاریخی مقصد پورا کرے گا۔

حیات

حضرت شیخ نور الدینؒ کے آباد اجداد اصل میں کشتواڑ کے تھے جو چھوٹی سی خود مختار سلطنت تھی لیکن بعد میں ڈوگرہ حکمران مہاراجہ گلاب سنگھ (۱۸۴۶ء-۱۸۵۷ء) نے اسے ریاست جوں و کشمیر کے ساتھ شامل کیا تھا۔ اب یہ ڈوڈہ ضلع میں سب ڈویژن ہے حضرت شیخؒ کے اجداد راجپوت تھے جن کے پاس کشتواڑ کی آزاد سلطنت میں جاگیر تھی۔ ان کے جد امجد اوگرا ٹیگ ایک مقامی لڑائی میں شکست کھا گئے اور اپنے بال بچوں اور بھائیوں کے ساتھ رام دیو (۱۲۵۲ء-۱۲۷۳ء) کے دور حکومت میں کشمیر چلے آئے۔ یہاں انھوں نے تلسر کے تعلقہ دار کھنی وانو کے دربار میں پناہ لی۔ ان کے بھائی نے نسبتاً چھوٹی سی ریاست ددر کوٹ میں پناہ لی۔ اپنی قابلیت اور شجاعت کی بناء پر دونوں بھائی بالترتیب تلسر اور ددر کوٹ میں محافظ فوج کے کمانڈروں کے اعلیٰ عہدوں پر پہنچے۔ تاہم کھنی وانو کے جانشین کی شکست کے بعد اوگرا ٹیگ اپنے اہل و عیال کے ساتھ ایک اور چھوٹی ریاست گڈستھو بھرت کر گئے جہاں حالات نے حضرت شیخؒ کے والد سلسر سنز کو مارا مارا پھرنے پر مجبور کر دیا۔ اسی دوران میں ددر کوٹ میں ایک مقامی لڑائی میں، جس میں راجا بھی مارا گیا، اوگرا ٹیگ کے بھائی کے پر پوتے کے بیوی بچے مارے گئے اور صرف ایک شیرخوار بچی حادثاتی

۱۔ ضلع بٹگرام کے تحصیل چاڈورہ کا ایک گاؤں

۲۔ ضلع اننت ناگ میں ایک گاؤں

۳۔ تحصیل چاڈورہ میں ایک گاؤں

طور پر موت سے بچ گئی۔ جس وقت حملہ آوروں نے قتل و غارت کی وہ اپنی رضاعی ماں یعنی مقامی چوکیدار کی بیوی کی حفاظت میں تھی۔ چوکیدار اور اس کی بیوی نے اسے اپنی بچی کی طرح پالا پوسا لیکن اسے حملہ آوروں کے غیض و غضب سے محفوظ رکھنے کے لیے اس کی ولدیت کو مخفی رکھا۔ اس بچی کا نام 'سدرہ' (سمندر) تھا۔

چوکیدار نے کھے جوگی پورہ نام کے گاؤں ہجرت کی جہاں اس نے شب گرا کا کام اختیار کیا۔ یہ بچی ابھی چھوٹی تھی کہ اس کی سگائی ایک ایسے جوان کے ساتھ کی گئی جس کی بیوی مرجی تھی اور جو پہلے سے دو بچوں کا باپ تھا۔ لیکن شادی تکمیل کو نہیں پہنچی۔ اس سے پہلے کہ دلہن شوہر کے گھر جاتی، موخر الذکر کی موت واقع ہوئی۔ نیک دل چوکیدار کو اس کے یتیم بچوں پر ترس آگیا اور ان کی پرورش کے لیے وہ انھیں گھر لے آیا۔

چوکیدار سدرہ کو کلنگام کے مبلغ اور عارف حضرت سید حسین سمنائیؒ کے پاس لے گیا اور بچی کی حالت زار بیان کی۔ سید نے بچی اور اس کے سرپرست، دونوں کو روشن مستقبل کا یقین دلایا لیکن ساتھ ہی چوکیدار کو یہ تنبیہ کی کہ انھیں (سید کو) مطلع کیے بغیر بچی کی شادی نہ کی جائے۔

اوگرا ٹیگ کی اولاد میں سے سلسلہ سنز، جنھیں گڈستھو سے نکال باہر کیا گیا تھا، کافی عرصہ تک مارے مارے پھرتے رہے اور آخر کار اس جگہ پہنچے جہاں ایک مقامی بزرگ یا سمن ریشی تفکر کیا کرتے تھے۔ سلسلہ سنز، یا سمن ریشی کے مرید بن گئے، مشرف بہ اسلام ہوئے اور ان کا نیا نام سالار الدین رکھا گیا۔ اسی دوران میں چوکیدار بھی فوت ہوا اور بد قسمت لڑکی سدرہ فیض و برکت کی خاطر یا سمن ریشی کے پاس گئی جن کی وساطت سے وہ سالار الدین سے متعارف ہوئی۔ دونوں کو معلوم ہوا کہ وہ ایک ہی خاندان سے تعلق رکھتے ہیں۔ یا سمن ریشی نے ان کی شادی کرائی اور اس کے بعد وہ دونوں کھے جوگی پورہ گاؤں میں چوکیدار کے مکان میں رہنے لگے۔

تلمسرا اور ددر کوٹ، دونوں علاقوں میں یہ گھرانے "سنز" کے نام سے جانے جاتے تھے جو بعض علماء کے خیال میں لفظ "سین" کا بگڑا ہوا روپ ہے۔ چونکہ سین خاندان نے کچھ

مرصہ تک کشتواڑ پر حکومت کی تھی اس لیے یہ علماء حضرت شیخ کے آباد اجداد یعنی سنز گھرانے کو اسی خاندان سے ملانے کی طرف مائل نظر آتے ہیں۔ تاہم یہ رائے اس اعتبار سے غلط ہے کہ ”سنز“ خالص کشمیری لفظ ہے جس کے معنی قلعہ کے محافظ کے ہیں۔

پیر حسن شاہ اپنی تصنیف ”تاریخ کشمیر“ کی دوسری جلد میں لکھتے ہیں:

”بٹوارے (Balkanisation) کے دوران تعلقہ دار خاص علاقوں پر حکومت کرتے تھے اور اپنی اپنی ریاستوں یا تعلقوں کو قلعوں کی تعمیر کے ذریعہ سے علیحدہ کرتے تھے۔ ایسی جگہیں کہ جہاں یہ قلعے تعمیر کیے گئے اپنے ناموں کے ساتھ کوٹ کے لاحقے کے ساتھ موسوم ہیں مثلاً زینہ کوٹ، ددر کوٹ وغیرہ قلعہ کا انتظام جس افسر کے ہاتھ میں ہوتا تھا وہ ”سنز“ کہلاتا تھا۔“

اس طرح یہ ظاہر ہے کہ پدری و مادری دونوں طرف سے حضرت شیخ کے اجداد تلسر اور ددر کوٹ کے قلعہ دار مقرر ہوئے تھے۔ اسی وجہ سے یہ گھرانے ”سنز“ کہلاتے تھے۔ خود شاعر (شیخ) کہتے ہیں کہ ”میرے والد اور میری والدہ دونوں سنز خاندان سے ہیں! سالار سنز اور سردرہ کے اس جوڑے کی ازدواجی زندگی کا عرصہ بہت مختصر رہا۔ چنانچہ حضرت شیخ کے پیدا ہوتے ہی ان کے والد نے وفات پائی۔ شیخ نور الدین سالار اور سردرہ کے اکلوتے چشم و چراغ تھے۔“

حضرت شیخ ”کلا گام تحصیل کے کھے گاؤں میں پیدا ہوئے، یہاں ان کے والدین آباد ہوئے تھے۔ مقامی روایت اگرچہ کھے کے ملحق گاؤں کیموہ کو حضرت شیخ کی جائے پیدائش ظاہر کرتی ہے لیکن ان کا اپنا کلام اس روایت کی نفی کرتا ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ ”اسی کھے گاؤں میں میری ولادت ہوئی“ روایت بھی تاہم بے بنیاد نہیں ہے۔ حضرت شیخ نے اپنے بچپن اور جوانی کے ایام کیموہ میں ہی گزارے۔ اور وہ اسی گاؤں میں تھے کہ جب وہ عملی زندگی سے کنارہ کش ہو گئے۔ ان کے والدین، ان کی بیوی اور بچے۔ سب وہیں دفن ہیں اور سب کے بڑھ کر یہ کہ انھوں نے اپنے اشعار میں کیموہ کو اپنی جائے سکونت لکھا ہے۔ پس یہ ظاہر ہے کہ حضرت شیخ کی پیدائش کے بعد ان کے گھرانے نے کھے سے یہاں ہجرت کی۔ تحریری مواد سے

یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت شیخؒ نے کھے گاؤں کے نمبردار کی زمین کاشت کی تھی جس سے وہ صاحب ثروت بن گئے۔ لگتا ہے کہ ان کا عیال مستقل طور پر کمزور ہجرت کر گیا تھا لیکن حضرت شیخؒ اپنے پیشہ کے سلسلے میں وہاں جایا کرتے تھے۔

حضرت شیخؒ کی صحیح تاریخ ولادت کے بارے میں مقامی مورخین کے درمیان کافی حد تک اختلاف رائے پایا جاتا ہے۔ بابا مشکواتیؒ نے اپنے مُرشدِ مکرم حضرت بابا نصیب غازیؒ کی رائے سے مختلف رائے قائم کی ہے۔ دونوں نے کسی ماخذ کا حوالہ نہیں دیا ہے۔ بابا نصیبؒ نے ان کا سال پیدائش ۱۳۷۷ء بتایا ہے جبکہ ان کے مُرید کا بیان ہے کہ حضرت شیخؒ ۱۳۵۵ء میں پیدا ہوئے۔ بعد کے تذکرہ نویسوں اور مورخوں نے کم و بیش یا تو بابا نصیب غازیؒ کی رائے کا تتبع کیا ہے یا پھر ان کے مُرید کی رائے کا۔ انیسویں صدی کے مورخ پیر حسن نے بابا مشکواتیؒ کی رائے کی تصدیق کی۔ اس نے یہ رائے اس دعویٰ کے ساتھ معتبر قرار دی کہ اس نے حضرت شیخؒ کے زمانے کی ایک تاریخی تصنیف مُلا احمد کی وقائع کشمیر سے استفادہ کیا۔ تاہم وہ حالات کہ جن میں حسن کے بیان کے مطابق اس کا مطالعہ کرنے کے فوراً بعد ہی یہ نادر نسخہ کھو گیا، اس کے دعویٰ کے اعتبار کو کم کرتے ہیں۔ اگر ہم اس کے بیان کا یقین بھی کر لیں پھر بھی یہ نتیجہ نکالنا مشکل ہے کہ اسے مسودہ کے غائب ہو جانے کا اندیشہ تھا اس لیے اس نے تمام اہم سنین وغیرہ کو نقل کر کے اپنے پاس محفوظ رکھا۔ پس اس رائے سے مختلف رائے قائم کرنے کی کوئی وجہ نہیں جو اس سے قبل بابا نصیب غازیؒ نے قائم کی تھی۔ حضرت شیخؒ کے مقبرے پر کتبے کی کندہ عبارت سے اُلجھن میں مزید اضافہ ہو جاتا ہے۔ لیکن اگر ان تمام پہلوؤں کا جائزہ لیں تو اس سے زیر نظر کتاب طوالت کا شکار ہوگی۔ ماقبل کی تحریروں کو ترجیح دیتے ہوئے یہ مسلم ہے کہ حضرت شیخؒ نور الدینؒ کی ولادت کھے گاؤں میں ۱۳۷۷ء کو ہوئی۔

ان کی ولادت اور حیات کے ساتھ کچھ کہانیاں جڑی ہوئی ہیں۔ روایت ہے کہ سنہ ۱۳۷۷ء کو اپنی شادی کے بعد بیٹے کی بڑی خواہش تھی۔ چودھویں کی رات کو کھے گاؤں میں چوکیداری کے فرائض انجام دیتے ہوئے سالار الدینؒ گاؤں کے مضافات تک نکل گیا اور ایک ساڑھو

کی کشیا کے سامنے کچھ دیر بٹھرا۔ سادھو ایک بخومی ہونے کے ساتھ ساتھ ایک پہنچا ہوا روحانی بزرگ بھی تھا۔ سکوتِ شب میں سالار کے کان میں سادھو کی آواز سنائی دی جو اپنی بیوی سے کہہ رہا تھا کہ آج ہی کی رات پو پھٹنے سے پہلے کھے جوگی پورہ کے چشمے میں سے گلابوں کا ایک گچھا ابھر آئے گا اور جو کوئی نیک بخت خاتون اس کی خوشبو سونگھ لے گی وہ سنسار کے بہت بڑے ولی کو جنم دے گی۔ گلاب لمبے بھر میں غائب ہو جائیں گے اور ان کی جگہ سوسن کا گچھا ابھر آئے گا۔ جو خاتون ان کو چن لے گی اور ان کی خوشبو سونگھ لے گی اس کی قسمت میں بھی ایک ولی کی ماں بن جانا ہو گا اگرچہ یہ ولی نسبتاً کم تر رتبہ کا ہو گا۔

سالار الدین گھرواپس دوڑے اور انھوں نے یہ واقعہ اپنی بیوی کو سنایا۔ دونوں چشمے کی طرف دوڑ پڑے اور وہاں پہنچنے پر اس کے صاف اور دودھیا پانی سے گلابوں کا دستہ ابھرتے ہوئے دیکھا۔ سدرہ نے اس گچھے کو اٹھایا اور اس کی خوشبو کو سانس کے ساتھ اندر کھینچا۔ گھر لوٹتے ہوئے انھوں نے سادھو اور اس کی بیوی کو اس طرف آتے ہوئے دیکھا۔ یوگی نے سدرہ کے چہرے بشرے سے بھانپ لیا کہ وہ مقدس خوشبو سے مسحور ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ نو ماہ بعد سدرہ نے اسی گاؤں میں ۱۰ ارذی الحج (بقر عید) ۱۳۷۷ء میں ایک بیٹے کو جنم دیا۔

یہ بھی روایت ہے کہ پیدائش کے بعد تین دن تک بچے نے ماں کی چھاتیوں کا دودھ نہیں پیا۔ جس سے والدین بہت پریشان ہو گئے۔ تیسرے دن شام کو عظیم عارفہ اور ممتاز شاعرہ لال دہلوی، سدرہ کے گھر پہنچیں، بچے کو گود میں اٹھایا، سینے سے لگایا اور اس کے کان میں کہا:

تم جنم لینے سے نہیں شرمائے

تو اب پینے سے کیوں شرماتے ہو

پھر انھوں نے بچے کو اپنی بچکی ہوئی چھاتیوں کو چوسنے پر آمادہ کیا اور یوں اس بچے نے ایک پہنچی ہوئی عارفہ کی نگہبانی میں دنیا کی پہلی مسرت کو چکھا۔ بعد کے ایک کشمیری شاعر نے اس واقعہ کا خلاصہ یوں بیان کیا ہے:

129379

اے کائنات کے ماہِ کامل
 تماری پیدائش کے فوراً بعد
 الل عارفہ نے تمہارے لیے اپنی گود میں پالنا سجا یا
 اور تمہیں زندگی کا شربت پلا دیا
 مرحبا، مرے آقا! اے سخی نور الدین
 نوزائیدہ بچے کو جب تسلی ہوئی تو الل دیدنے سے اس کی ماں سدرہ کو اس ہدایت
 کے ساتھ لوٹایا کہ ”لو، میرے روحانی وارث کی پرورش کرو“

یہ بھی روایت ہے کہ اس نوزائیدہ بچے کا، جسے والدین پیار سے نند (پاک) کہہ کر
 پکارتے تھے، نور الدین نام حضرت سید حسین سمنانی نے رکھا تھا۔ چنانچہ بعد میں حضرت شیخؒ نے
 اسی لفظ ”نند“ یا ”نندریشی کیوہ“ کو قلمی نام کے بطور استعمال کیا۔

حضرت نور الدین کے بچپن کے بارے میں بہت کم معلومات ملتی ہیں لیکن ظاہر ہے کہ وہ
 اپنی عمر کے دوسرے بچوں سے زیادہ ذہین تھے اور اسی لیے ان کے کارناموں کو زیادہ تر
 ان کی روحانی قوت سے ہی منسوب کیا جاتا تھا۔ ان کی جوانی کے بارے میں جاننے کی طرف
 نہ ہی مؤرخین نے توجہ دی اور نہ ہی تذکرہ نگاروں نے۔ ان کی زیادہ تر دلچسپی حضرت شیخؒ
 کے کشف و کرامات سے رہی۔ اس لیے انھوں نے صرف ایسے واقعات اور روایات کو
 اکٹھا کر کے رقم کیا جو ان کے موضوعات سے مطابقت رکھتے تھے۔ انھوں نے حضرت شیخؒ
 کو ایک انسان کی حیثیت سے دیکھنے کی کوشش نہیں کی ہے۔ تاہم کچھ حقائق جو ان کی ابتدائی
 زندگی سے متعلق خود ان کے کلام میں ملتے ہیں اور جو روایت میں گہرے طور پر پیوست ہیں،
 ضرور ان کے بچپن اور جوانی کے پوشیدہ پہلوؤں پر روشنی ڈالتے ہیں۔

ماں اپنے بچے نند کو گاؤں کے مکتب لے گئیں جہاں مولوی نے شروع میں اسے عربی
 کے پہلے دو حروف یعنی ”الف“ اور ”ب“ پڑھائے۔ شاگرد نے حرف ”الف“ کو تو خوشی
 سے دہرایا لیکن دوسرے حرف کو نہیں پڑھا۔ استاد نے جب نند کو ڈانٹا تو اس نے جواب
 میں سمجھایا کہ ”جناب الف اللہ ہے جو لا شریک اور ہمہ جانی ہے۔ ب سے دوئی پیدا

تھا کہ نند ایک غیر معمولی لڑکا ہے۔ عظیم یوگنی لال دہنے اسے اپنا ”روحانی وارث“ قرار دیا تھا۔ حضرت سید حسین سمنانیؒ جنہیں حضرت میر سید علی ہمدانیؒ نے اس بچے کی تربیت کا کام سونپا تھا، اسے کلگام میں اپنے تکیہ پر لے جایا کرتے تھے۔ سدرہ خود بھی سید سمنانیؒ کی ارادت مند تھیں اور پھر وہ ایک پاک طینت خاتون بھی تھیں، نماز کی پابند تھیں اور رشد و ہدایت اور فیض و برکت کے لیے اکثر حضرت سمنانیؒ کے تکیہ پر حاضری دیتی تھیں۔ دنیا دار بھی تھیں کہ غربت کے باوجود اپنے بیٹے کو تعلیم سے بہرہ ور کرنے کی مسلسل کوششیں کرتی رہیں۔ ان تمام حالات کے تناظر میں اپنے سوتیلے بیٹوں شش اور گندر کی مبینہ غیر اخلاقی اور ناجائز حرکات کے ساتھ سدرہ کو کسی بھی طرح وابستہ کرنا مناسب نہیں ہوگا۔ ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت سید علی ہمدانیؒ نے حضرت سید سمنانیؒ کو نور الدین کی دیکھ بھال کا کام سونپا تھا اور یہ کہ سدرہ حضرت سمنانیؒ کی مرید بھی تھیں، اس لحاظ سے شیخ کے ساتھ سمنانی کے بڑے قریبی تعلقات رہے ہوں گے۔ یہ بھی ظاہر ہے کہ ان کا تعلق باہمی مفاد اور سوجھ بوجھ کا تعلق تھا۔ بابا نصیب ان کی باہمی قربت کا بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ سید سمنانیؒ حضرت شیخ کے کلام کے اس قدر دلدادہ تھے کہ اگر موخر الذکر دن میں اپنے اشعار سنانے ان کے پاس نہ آتے تو اول الذکر و لشو دریا پار کر کے خود نور الدینؒ کے گھر جاتے۔ اس واقعاتی روایت سے ظاہر ہے کہ حضرت شیخ اوائل عمر ہی سے شعر کہا کرتے تھے اور سماجی زندگی سے ان کے کنارہ کش ہونے سے بہت پہلے ہی ان کے فن کے مذاحوں کا حلقہ موجود تھا۔

اس میل جول نے دونوں کو ذہنی اور باطنی طور پر ایک دوسرے کے اور زیادہ قریب کر دیا۔ اس طرح حضرت سید سمنانیؒ، حضرت شیخ کے پہلے دوست، رہبر اور مرشد قرار دیے جاسکتے ہیں۔

سلطان تہاب الدین اور سلطان قطب الدین کی حکومتوں کے دوران مشہور وسط ایشیائی مبلغ، عارف، عالم اور شاعر حضرت میر سید علی ہمدانیؒ تین مرتبہ کشمیر آئے۔ آپ نے نہ صرف کشمیریوں کی مذہبی زندگی میں انقلاب لایا بلکہ ان کی زندگی کے ہر شعبہ کو متاثر کیا، تاریخ کا رخ بدل ڈالا اور کشمیر میں ایک نئے تمدنی تصور کی بنیاد ڈالی۔ آپ دوسری مرتبہ

غالباً یہ کہانی بھی بعد کے تبصرہ نگاروں کی پیدا کردہ الجھن کا نتیجہ ہے جنہوں نے حضرت شیخؒ کی ہر شعری تخلیق کے لیے کوئی نہ کوئی پس منظر گڑھ لیا ہے اور یوں مذکورہ نظم کو کسی پس منظر کے ساتھ جوڑنے کے لیے یہ حکایت گڑھ لی گئی ہے۔ یہ نظم موضوع اور فن کے اعتبار سے اس قدر پختہ ہے کہ کوئی بھی صاحب بصیرت یہ نہیں مان سکتا کہ ایسا شاہکار کسی چھوٹے بچے کی بے ساختہ تخلیق ہوگی اور وہ بھی اس پریشان کن صورت حال میں جب اس کے ساتھی رات کے وقت مکان میں نقب لگا رہے تھے۔ تاہم یہ سارا قصہ حضرت شیخؒ کو بدنام کرنے کے منصوبے کی ایک کڑی ہے یا پھر ان کے کیریئر کو تباہ کرنے کے لیے شش اور گندہ کی سازش۔ یہ باور کرنا مشکل ہے کہ صدرہ جیسی ماں ناپسندیدہ لوگوں کے ساتھ اپنے بیٹے کی صحبت تک کو برداشت کر سکتی تھی۔ اگر انھیں اس بات کا بھی پتہ چلتا کہ ان کے سوتیلے بیٹوں نے کسی قابل اعتراض پیشہ کو اپنا مشغلہ بنایا ہے تو وہ اپنے بیٹے کو ان سے میل جول رکھنے کی ہرگز اجازت نہیں دیتیں۔ یہاں یہ بات بھی ذہن میں رکھنی چاہیے کہ صدرہ کے سوتیلے بیٹے ان سے الگ رہ رہے تھے جیسا کہ حضرت شیخؒ کے ایک شعر سے ظاہر ہوتا ہے۔

اس بات کا ذکر آگے ہوگا کہ حضرت شیخؒ کے خلاف سازشیں کی گئی تھیں اور انھیں بدنام کرنے کی ایک مہم بھی شروع کی گئی تھی۔ ایسے حالات میں یہ بلا خوف تردد یہ کہا جاسکتا ہے کہ یہ قصے اسی مہم کا حصہ ہیں۔ حضرت شیخؒ کی زندگی میں سازشی لوگ چونکہ انھیں ضرر پہنچانے میں ناکام ہوئے اس لیے ان کے جانشینوں نے یہ عمل جاری رکھا اور بغض و عناد سے پرتار تیغ گڑھ لی۔

ذکر ہو چکا ہے کہ صدرہ پوری طرح سے واقف تھیں کہ ان کے فرزند کو غمیر معہوں اوصاف و دلیت ہوئے ہیں۔ وہ اپنے بیٹے کو بڑی صحبت میں ہرگز پڑنے نہیں دیتیں انھیں معلوم تھا کہ جس بچے کا حمل کراماتی قلدستے کی خوشبو سونگھ لینے سے مٹھتا تھا اس کی قسمت میں ایک بہت بڑا ولی بننا لکھا ہے۔ برگزیدہ مبلغ، ولی، عالم اور رہنما حضرت سید عبد علی ہمدانیؒ (جو پچھ سالہ بچے کو دیکھنے اس کے گھر آئے تھے) سے صدرہ کو معلوم ہو

ہوتی ہے۔“ مولوی بچے سے برہم ہوا اور اسے اپنے مکتب سے نکال دیا۔
 مایوس ہوئی ماں نے پھر بچے کو ہنر سیکھنے کے لیے ایک جولاہے کے پاس لیا۔
 ذہین بچہ اپنے نئے استاد کے پاس اس پیشہ کا بڑی باریکی سے مشاہدہ کرتا رہا۔ اس نے
 دیکھا کہ کھر گے پر بننے کی نال کو چلاتے ہوئے جولاہا استاد دھاگے کو دانتوں سے کاٹتا
 ہے اور اس کے کٹے ہوئے ٹکڑوں کو ننگل جاتا ہے۔ کار آموز بچے نے استاد کو تنبیہ کی
 کہ تم اس مال کے خوردبرد کرنے کے مرتکب ہوتے ہو جو تمہارے سپرد کیا گیا ہے۔ استاد شرمندہ
 ہوا لیکن ایسے ہونہار لڑکے کی صحبت سے مستفیض ہونے کی بجائے اس کی ماں کو بتلایا اور
 اسے یہ کہہ کر واپس لے جانے کو کہا کہ ”یہ زاہد ہے اور دنیوی کام نہیں سیکھ سکتا“ پر لیٹان
 حال ماں اپنے بیٹے کو گھر واپس لے گئیں اور اپنے سوتیلے بیٹوں، شش اور گندر سے
 گزارش کی کہ وہ اسے چوکیداری کی تربیت دیں۔ سلار الدین کی وفات کے بعد یہ دونوں
 بھائی گاؤں کے چوکیدار مقرر ہوئے تھے۔

نند کے ان دو سوتیلے بھائیوں نے تربیت دینے کی بجائے اسے بگاڑنے کی کوشش
 کی۔ اور بعد میں چوری کرنے پر اکسانے کی کوشش کی۔ روایت ہے کہ ایک رات انھوں نے ایک گلے چرائی۔
 نند کو یہ کام سونپا گیا کہ اسے گھر پہنچائے لیکن اس نے اسے راستے میں ہی چھوڑ دیا اور خود گھر چلا گیا۔
 دوسری شب نند سے برہم بھائی اسے ایک گھر میں لے گئے اور اس میں نقب لگا کر کسین نند کو
 ایک کمرے میں دھکیل دیا اور اسے قیمتی اشیاء چرانے کی ہدایت کی۔ لڑکے نے اس غریب گھر کے
 بچوں کو سردی سے ٹھٹھرتے ہوئے پا کر انھیں اپنی چادر سے ڈھک لیا اور خالی ہاتھ مکان سے نکل
 آیا تیسری شب شش اور گندر نقب زنی کی غرض سے اسے ایک اور گھر میں لے گئے۔ گھر کے باہر
 کتے زور زور سے بھونک رہے تھے۔ نند نے فی البدیہہ ایک طویل نظم کہہ دی جس

کی ترجیع یوں ہے ۛ

ہو ن چھوی دیان وو وو

(بھونکتا کتا کہتا ہے، بو، بو)

۱۳۷۹ء میں یہاں آئے جب حضرت شیخ نورالدین مشکل سے دو سال کے تھے۔ ۱۳۸۳ء میں جب آپ تیسری اور آخری بار یہاں آئے تو حضرت شیخ کی عمر چھ سال کی تھی۔ اس بات پر باد کرنے کی کافی یقین بخش وجوہ ملتی ہیں کہ ان دو کے درمیان ایک بار ملاقات ہوئی اور حضرت امیر نے حضرت شیخ کو ابتدائی تربیت دی۔ اس دعویٰ کے حق میں جو دلائل ہیں ان پر آگے بحث ہوگی۔

جوانی کے ایام میں حضرت شیخ کھے کے نمبردار کی زمین کے ایک بڑے رقبہ پر کھیتی کیا کرتے تھے۔ سخت محنت، لگن اور ایمان داری کی بدولت کسان شیخ نے بھاری فصل آگائی جس نے نہ صرف زمیندار کو بلکہ گاؤں والوں کو بھی حیرت میں ڈال دیا۔ انھوں نے اسے ان کی محنت کی بجائے ان کی روحانی قوت سے منسوب کیا۔ وہ کھیت جن پر حضرت شیخ نے کاشت کی تھی، آج بھی اپنی مخصوص پہچان رکھتے ہیں۔ ان کھیتوں کے نام ناگہ نیر، ناگہ نقیر اور باغہ برین ہیں۔ حضرت شیخ نورالدین نے جب اپنی معاشی حالت بہتر بنائی اور سماج میں اعلیٰ رتبہ حاصل کیا تو پندرہ سال کی عمر میں ان کی شادی ایک لڑکی سے طے ہو گئی جو انت ناگ ضلع میں ترال کے ڈاڈہ سرگاؤں کے ایک زمیندار گھرانے سے تعلق رکھتی تھی۔ اس کے اگلے سال باقاعدہ منگنی ہوئی اور شادی اس کے چار سال کے بعد کی گئی جب حضرت شیخ کی عمر بیس برس کی تھی۔ یہ جملہ حقائق حضرت شیخ کی ایک نظم سے اخذ ہوتے ہیں جو ذیل کے مصرعے سے شروع ہوتی ہے۔

زاس تہ دار و گو رہم منزلو

(پیدا ہوا تو میرے لیے منعش چوبی پالنا بنوایا گیا)

ان کی بیوی کا نام زے تھا جو یا تو زیتون کا مخفف ہے یا زبیدہ کا۔ اکبر دین ان کے سسر تھے۔ یہ گھرانہ کافی سیاسی اثر و رسوخ رکھتا تھا۔

تعجب ہے کہ ان کے سوانح نگاروں نے یہ تاثر قائم کیا ہے کہ حضرت شیخ بیکار تھے

۱۔ اس نظم سے یہ بھی ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت شیخ کی پیدائش ایک کھاتے پیتے گھرانے میں ہوئی تھی۔

اور ان کے پاس نہ کوئی کام تھا نہ کوئی پیشہ۔ ان سوانح نگاروں نے ان کا ہر کام ان کی روحانی قوت سے منسوب کیا ہے اور بعض اہم حقائق سے صرف نظر کیا ہے۔ کوئی بھی ماں خاص طور پر سدرہ جیسی خاتون اپنے غیر ہنر یافتہ اور بے روزگار بیٹے کی شادی نہیں بکرے گی۔ اگر ماں کی ممتا ان باریکیوں سے صرف نظر کر بھی لے تو بھی کوئی عزت دار گھرانہ (جیسا کہ حضرت شیخ کا سسرال تھا) اپنی چہیتی بیٹی کی تقدیر کسی ایسے بے روزگار نوجوان کے ساتھ نہیں جوڑ دے گا جس کی کوئی معاشی حیثیت یا گھریلو املاک نہ ہو۔ ان حالات میں یہ حضرت شیخ کی صلاحیت اور محنت کی کشش ہی تھی کہ جس نے اکبر دین کو ایک دور دراز علاقے میں اپنی بیٹی کو بیاہنے پر آمادہ کیا۔

ایک زرعی مزدور کی حیثیت سے حضرت شیخ کو جو سخت محنت کرنا پڑی اس کے باوجود انھوں نے روحانی تفکر اور مذہبی عمل کو نہیں چھوڑا۔ بابا نصیب کی تحریروں سے یہ مسئلہ ہے کہ حضرت شیخ، حضرت سید سمنانی سے ساتھ گفتگو کرتے کرتے تھے۔

اس زمانے میں وہ روز اپنے گاؤں سے باہر نکل جاتے اور کافی دیر تک تنہائی میں ذکر و اذکار اور مراقبہ میں رہتے۔ وہ اونچی جگہ خود ان کی زندگی میں ہی فکر ٹینگا“ دتفکر اور مراقبہ کرنے کا ٹیلہ کہلاتی تھی۔

حضرت شیخ اور ان کی والدہ کے درمیان ایک غار میں جو گفتگو ہوئی اس کے متن سے یہ صاف ظاہر ہے کہ موخر الذکر کو اپنے فرزند پر پورا اعتماد تھا اور انھیں امید تھی کہ وہ شیخ (سنن) خاندان کے کھوئے ہوئے مقام کو بحال کریں گے۔

زے سے شیخ کے تین بچے ہوئے۔ دو بیٹے اور ایک بیٹی۔ لیکن ان میں سے کوئی بھی زیادہ دیر زندہ نہیں رہا۔ ایک بیٹا طفولیت میں ہی مر گیا جبکہ بیٹی زون اور دوسرے بیٹے حیدر نے بعد میں غار میں وفات پائی۔

اس خیال کے لیے کوئی بلا واسطہ یا بالواسطہ شہادت نہیں کہ حضرت شیخ اپنی زندگی میں حضرت سید سمنانی کے علاوہ کسی دوسرے بزرگ یا عالم کے قریب رہے ہوں۔ ہمیں یہ بھی معلوم نہیں آیا کہ کل دپد شیخ کی ولادت کے تیسرے روز کے واقعہ کے بعد دوبارہ ان

سے ملی بھی تھیں یا نہیں۔ ان سے ملنے کئی بڑے ولی، علماء اور مبلغ آئے، یہاں تک کہ ہندو سنت اور برہمن بھی ان سے ملے۔ ایک اور مذہبی رہنما حضرت میر محمد ہمدانیؒ بھی حضرت شیخ سے اس وقت ملے جب موخر الذکر کی شہرت عروج پر تھی (اس پر تفصیلی بحث مناسب موقع پر ہوگی)۔

ایک دفعہ حضرت شیخؒ کئی روز تک گھر نہیں لوٹے جس سے ان کے گھر والے اور گاؤں والے پریشان ہوئے۔ انھوں نے پاس کے جنگل میں ان کو تلاش کیا لیکن نہیں ملے۔ چند روز بعد مولشیوں کی دیکھ ریکھ کرنے والے ایک دیہاتی نے اپنے ریوڑ میں سے ایک مولشی کو غائب پایا اور اس کی تلاش میں وہ ایک گھنے جنگل میں پہنچا، جہاں اس نے ایک بہت ہی گہرا اور تاریک غار دیکھا۔ اس کے اندر جھانکتا تو نند کو پایا اور گاؤں والوں کو یہ اطلاع دینے کی غرض سے دوڑا دوڑا واپس آیا۔

حضرت شیخؒ نے غار میں داخل ہونے سے قبل اسے کھدوایا تھا جس سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ یا تو وہ معاشی طور پر اس قدر آسودہ حال تھے کہ پتھریلی زمین میں گہرا غار کھدوانے کے لیے مزدوروں کی ایک بڑی تعداد کام پر لگائی یا پھر ان کے مریدوں کی اچھی خاصی تعداد تھی جنھوں نے ان کے کہنے پر اس گھنے جنگل میں غار کھودا۔ حالانکہ ہم جان چکے ہیں کہ انھوں نے گوشہ نشینی سے قبل کافی اثاثہ کمایا تھا لیکن یہ غالباً محض اس دولت کی وجہ سے نہیں تھا کہ غار بہت ہی مختصر وقت میں کھودا گیا بلکہ یہ ان کی شہرت، اثر و رسوخ اور مقبولیت تھی کہ جس کی بدولت ان کے پیروکاروں نے ان کی خواہش پوری کی۔

جب ان کی والدہ کو ان کا اتہ پتہ معلوم ہوا تو وہ اس جگہ پہنچیں۔ ان کے فسرزند حضرت شیخؒ جس ماحول میں رہ رہے تھے وہ اس سے گہرا گئیں اور شیخؒ کو گھات میں بیٹھ درندوں اور سانپوں وغیرہ کے خطرے سے آگاہ کیا لیکن حضرت شیخؒ نے نرمی سے جواب دیا۔ ”سانپ اور چوہے تو میرے دوست ہیں“ ماں بیٹے کے درمیان خلوت میں طویل گفتگو رہی۔ یہ گفتگو منظم صورت میں ہے۔ اس بات پر شک نہیں کیا جاسکتا کہ ایک ذہین خاتون نے کہ جو عارف شاعر (لل دہد) کی صحبت میں رہتی تھیں اور جنھیں حضرت سید ہمدانیؒ

اور دوسرے علماء سے تبادلہ خیال کرنے کا موقع ملا تھا، فی البدیہہ شعر کہے ہیں۔ تاہم ان اشعار کی ہنیت اور خیال سے ظاہر ہوتا ہے کہ ”گو پھیل بل“ (مسکن غار) کے عنوان کی اس طویل نظم میں کافی حد تک الحاقی کلام شامل ہوا ہے۔

بیٹے کو منوالینے میں جب ماں کی دردناک التجا اور مشفقانہ ترغیب ناکام ہوئی تو وہ مایوس ہو کر گھر لوٹ آئیں۔ پھر انھوں نے اپنی بہو کو اس کے چھوٹے بچوں کو ساتھ لے کر جانے پر آمادہ کیا تاکہ وہ اپنے شوہر پر اخلاقی دباؤ ڈالنے کی کوشش کرے۔ زے اپنے بیٹے اور بیٹی کے ساتھ غارتک پہنچی۔ حضرت شیخ نے اس سے کہا: ”ان (بچوں) کو اللہ کے حال پر یہیں چھوڑ دو، وہی میرا لاکھ عمل متعین کرے گا“۔ بیوی نے بچوں کو ان کے باپ کی چادر کے نیچے سوتا چھوڑا اور خود گھر لوٹ آئی۔ محوڑی دیر بعد وہ (کسی خیال سے) گھبرا گئی۔ غار کی طرف واپس دوڑی اور وہاں بچوں کو جگانے کی کوشش کی لیکن افسوس کہ وہ مردہ پڑے تھے۔ یہ خبر جنگل کی آگ کی طرح پھیل گئی۔ بعض لوگوں نے اس واقعہ کا تعلق حضرت شیخ کی فوق الفطری قوت کے ساتھ جوڑ دیا جبکہ دوسروں نے انھیں جرم کا مرتکب ٹھہرایا۔ چند خود غرض لوگ ان کے سسرال والوں کو مطلع کرنے کے لیے ڈاڈھ سر کے دور دراز گاؤں گئے۔ زے کے بار سوخ بھائیوں نے حضرت شیخ کے خلافت دوہرے قتل کا مقدمہ دائر کیا۔ چنانچہ ان کی گرفتاری کا وارنٹ جاری ہوا اور یہ کام ایک بدنام اور مغرور پولیس افسر تازی بھٹ کو سونپا گیا۔ تعمیل کنندہ افسر حضرت شیخ کے خلافت برا بھلا کہتا ہوا اور ناشائستہ زبان استعمال کرتا ہوا گنپھا کے دلہانے تک پہنچا لیکن مضبوط ارادے، انتہائی بہادری اور اپنے بھڑے پن کے باوجود پولیس افسر گنپھا کی طرف دیکھتے ہی تھر تھر کانپنے لگا۔ منسلک المزاج شیخ ”باہر نکل آئے اور پولیس افسر کو تھکنے لگے جو ان کی تاب نہ لا کر چکرانے لگا۔ اتنا ایسا لگا کہ اس کی لمبی مونچھیں خنجروں میں بدل گئی ہیں اور اس کے گالوں کو کاٹ رہی ہیں۔ چنانچہ وہ عارف کے قدموں میں گر گیا۔ اس کے بعد وہ غار میں ان کے ساتھ رہا، زندگی بھر ان کی خدمت کرتا رہا اور آخر کار چہرہ شریف میں اپنے مرشد کی ایک طرف دفن ہوا۔ یہی وہ زانہ تھا جب حضرت شیخ کے خلیفہ اقل اور سب سے بڑے مرید بابا نصرؒ ان سے

اٹے۔ کچھ ہی عرصہ میں یہ گچھا تبلیغ کا ایک مرکز بن گئی اور وادی بھر سے لوگ ان سے رشددہا
اور فیض پانے کی خاطر یہاں آنے لگے۔ حضرت شیخ کو جو مقبولیت حاصل ہو رہی تھی وہ ایک
جاری رد عمل کا باعث بنی جو ان کے خلاف حسد اور سازشوں پر منتج ہوئی۔ بد نیت
عناصروں کو بدنام کرنے کے لیے یکجا ہوئے۔ ایک ایسے شخص کے لیے شاہی عتاب کو دعوت
دینے کی سازشیں تیار کی گئیں جو عوام کی بھلائی کے لیے اپنے تذکیہ نفس میں مصروف تھے۔
تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ بادشاہ سلطان سکندر کو ایک بار کوئی شدید بیماری لاحق ہوئی
جس کا علاج کرنے میں شاہی طبیب ناکام ہوئے۔ درباری نجومیوں نے بادشاہ کے کان بھر
دیے اور حضرت شیخ کو بدنام کرنے اور ایک جھوٹے کیس میں ملوث کرنے کے لیے ایک قصہ
گڑھ لیا۔ ان کا کہنا تھا کہ سلطنت میں کوئی ایسا مکار ہے جو لوگوں کو دھوکہ دیتا ہے، سیدھے
سادے عوام کے ساتھ دغا اور فریب کرتا ہے، ذی عزت لوگوں کو بدنام کرتا ہے اور اس
کے نتیجے میں ملک کے بادشاہ کو ایسی جسمانی بیماری لگ گئی ہے جس کا علاج اس وقت تک
ممکن نہیں جب تک اس مکار کو ڈھونڈ نہ نکال کر سزا نہ دی جائے۔

سلطان سکندر کو جب اس طرح کی کہانیاں سنائی گئیں تو اس نے عوام کا استحصال کرنے
والے مکار کو تلاش کرنے کا حکم صادر کیا۔ انا فانا اس کے کچھ درباری یہ اطلاع لے کر آئے
کہ ”انسانی اقدار کے ایک جلاؤنے ولی کے بھیس میں کیوہ گاؤں اور اس کے گرد و نواح
میں ظلم روار کھا ہے“ چنانچہ اس پر سلطان نے گرفتاری کا فرمان جاری کیا۔

حضرت شیخ نور الدین کو الہام کے ذریعہ سے یہ سب پہلے ہی معلوم ہو گیا۔ بجائے
اس کے کہ انھیں دربار میں ناروا سلوک کے ساتھ لیا جاتا انھوں نے خود کو رضا کارانہ طور پر بادشاہ
کے حوالے کیا اور اس سے سزا کی گزارش کی۔ سلطان سکندر پہلی ہی نظریں ولی کا پیر و کار
بن گیا۔ اس نے انھیں بڑے احترام کے ساتھ اپنی بغل میں بٹھایا۔ چنانچہ سلطان کی
بیماری بھی غائب ہو گئی۔

سات سال سے زیادہ عرصہ کی غارت بینی کے بعد حضرت شیخ اپنے مرید خاں یعنی خلیفہ
اول کے ہمراہ ملک کی سیاحت پر جانکلے۔ کیوہ سے شروع ہونے والی اس طویل سیاحت

کے پہلے مرحلے میں وہ اسلام آباد (انت ناگ) گئے جہاں وہ قصبہ میں ایک خاص جگہ پر سجدہ ریز ہونے کی غرض سے ٹھہر گئے۔ مرید اپنے مرشد کی اس حرکت کو دیکھ کر حیران ہوئے اور جب انھوں نے اس بارے میں استفسار کیا تو حضرت شیخ نے جواب دیا: "یہ جگہ ہمارے لائق و فائق جانشین کی ابدی آرام گاہ ہے" اس پیش گوئی کے لگ بھگ دو سو برس بعد ایک بہت بڑے بزرگ بابا ہر دی ریشی اس قصبہ میں ہو گزرے جو وفات پانے پر خاص اسی جگہ دفن ہوئے۔

بمہ سادھو نام کا ایک ہندو سنت، جو حضرت شیخ کی ولادت کے فوراً بعد کھے گاؤں کے ایک یوگی کے گھریدا ہوا تھا، بومز و گاؤں میں رہائش پذیر تھا۔ یہ واضح نہیں کہ آیا اس جگہ کا نام بوم سادھو کے نام پر رکھا گیا تھا یا خود سادھو نے بوم کا لقب اس وجہ سے اختیار کیا تھا کہ وہ اس گاؤں میں رہتا تھا۔ سادھو نے اپنے انتھک گیان دھیان، کشف و کبریا اور اپنے مذہب کے تئیں خلوص اور عقیدے کی بناء پر شہرت پائی تھی۔ روایت ہے کہ اسے ایسی روحانی قوت حاصل تھی کہ وہ انت ناگ سے بارہ میل تک ستر میل کے فاصلے پر پھیلے ہوئے تین سو ساٹھ مندروں میں بیک وقت حاضری دیا کرتا تھا اور ان مندروں میں تمام دیوتاؤں کی ایک ہی وقت میں پوجا کیا کرتا تھا۔

سادھو اور شیخ کے درمیان تین روز تک مابعد الطبیعیاتی نوعیت کی مفصل بات چیت رہی۔ ان کے بیچ کیا بات ہوئی اسے نہ کوئی سمجھ سکتا اور نہ ہی اسے قیاس میں لاسکتا، اس لیے اس کی تفصیلات نہیں ملتی۔ تاہم بعد کے ریشی ناموں اور نور ناموں میں جو مفصل منظوم مکالمہ شامل ہے اسے ان ہی سے منسوب کیا جاتا ہے۔ یہ ہندوؤں اور مسلمانوں کے بعض سماجی طور طریقوں کے بارے میں سوالات و جوابات پر مشتمل ہے۔ تاہم یہ باور کرنا مشکل ہے کہ ان دو برگزیدہ روحانی بزرگوں کی بحث و تمحیث کے دوران اس قدر معمولی معاملات حاوی رہے ہوں گے۔

دونوں نے پہلے اپنے اپنے روحانی امتیازات کا مظاہرہ کیا ہوگا۔ آخر کار بمہ سادھو حضرت شیخ کی فضیلت کو تسلیم کر کے ان کے مریدوں کے حلقہ میں شامل ہوا، مسلمان ہو گیا اور

بام الدین کہلانے لگا اور بومز کے مقام پر ریشی تنظیم کے پہلے ذیلی مرکز کا سربراہ مقرر ہوا۔ ۱۳۱۶ء میں سلطان علی شاہ کے دور حکومت میں حضرت شیخ نے اپنی سیاحت کے پہلے مرحلے میں کشمیر کے مختلف پرگنوں میں ریشی مسلک کے مراکز اور ذیلی مراکز قائم کیے اور ان میں سے ہر جگہ خود بھی تھوڑا تھوڑا عرصہ مراقبہ اور تفکر میں گزارا۔ بومز کا مختصر دورہ کرنے کے بعد وہ پیر پنچال کے کوہستانی سلسلہ کے دامن میں واقع ایک خوبصورت جگہ، ژمر گئے۔

اب تک ان کے وفادار مریدوں کی اچھی خاصی تعداد بن گئی تھی جن میں بابا تاج الدین (سابق تازی بھٹ) بابا قطب الدین اور بابا نصر شامل تھے۔ بابا قطب الدین سنسکرت کے عالم تھے اور کسی پہنچے ہوئے روحانی مرشد کی جستجو میں وہ کئی سادھوؤں، سنیاسیوں اور ریشیوں سے ملے لیکن ان کی باطنی پیاس کہیں بجھی نہیں تا آنکہ وہ کیمرہ کے غار نشین سے ملے جن سے انھیں وہ سب کچھ ملا جس کی انھیں طلب تھی۔ اس سے پہلے ان کا نام کتی پنڈت تھا۔ ان کے مرشد نے ہی ان کا قطب الدین نام رکھا۔ وہ حضرت شیخ کے ذاتی معتمد تھے، مزید برآں وہ ریشی تحریک کے سکرٹری جنرل بھی رہے۔ انھوں نے اپنے مرشد کے اشعار و اقوال شاردارسم خط میں محفوظ کیے۔

اسی زمانے میں سرکاری زبان اور ذریعہ تعلیم سنسکرت کی جگہ فارسی نے لے لی۔ کشمیری زبان کا رسم خط بھی فوری طور پر شارداسے فارسی میں بدل گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مابعد کے نور ناموں اور ریشی ناموں کے مصنفین شاردارسم خط سے اپنی نادانیت کے باعث اس بنیادی مآخذ کو گرفت میں نہ لاسکے۔ وہ نہ ان کے (قطب الدین کے) تحریر کردہ حضرت شیخ کے اشعار و اقوال کا مطالعہ کر سکے اور نہ ہی ان کی قلمبند کی ہوئی ریشی تحریک کی سرگزشت کا۔

حضرت شیخ کے مریدوں — تاج الدین، قطب الدین اور بابا نصر — کا یہ مثلث ان کے ہمراہ ژمر گیا اور وہاں اپنے قیام کے دوران حضرت شیخ کو کشف کے ذریعہ معلوم ہوا کہ ابک اور ہونے والے ریشی ان کی مدد کے منتظر ہیں۔ دشوار گزار خطے کو پار کرتے ہوئے وہ کشتواڑ کی ایک چھوٹی سی وادی پالمہ پہنچے۔ یہاں کے جاگیردار کا اکلوتا بیٹا بچہ سنگھ سخت

بیمار تھا۔ پریشان حال والدین کو کچھ لوگوں نے بتایا کہ کشمیر کے ایک عارف آپ کے بیٹے کو شفا یاب کر سکتے ہیں، لیکن علیل بیٹے کو کیسے لے جانا ان کے لیے ناممکن تھا۔ دوسرے دن انھوں نے اپنے گھر میں ایک فقیر کو دیکھا جو کوئی اور نہیں بلکہ حضرت شیخ نور الدین تھے۔ شیخ نے لڑکے کو ٹھیک کیا اور یہ ہدایت دے کر واپس کشمیر کے لیے روانہ ہوئے کہ پوری طرح صحت یاب ہونے پر لڑکے کو میرے پاس بھیج دیا جائے۔ جسے سنگھ فتحیاب ہوا اور اس نے کشمیر جانے پر اصرار کیا لیکن اس کی ماں نے اس کی اجازت نہیں دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ دوبارہ علیل ہوا۔ چنانچہ اسی حالت میں اسے حضرت شیخ کے پاس لایا گیا۔ جسے سنگھ مسلمان ہو گیا اور اس کا نام زین الدین رکھا گیا۔ اسے ریشی سلسلے میں شامل کیا گیا اور ایک علاقے کے ذیلی مرکز کا آزادانہ چارج دیا گیا۔ یہ علاقہ اب عیش مقام کہلاتا ہے۔

۱۸-۱۹۱۷ء میں حضرت شیخ نے سری نگر کے مضافات میں صورہ کے نزدیک واقع محنت پکھری (موتیوں کا چشمہ) کے مقام پر ایک اور ذیلی مرکز قائم کیا جہاں اب شیر کشمیر میڈیکل انسٹی ٹیوٹ آف میڈیکل سائنسز واقع ہے۔ انھوں نے یہاں مراقبہ میں لگ بھگ ایک سال گزارا۔ اس جگہ کا انتخاب انھوں نے دو وجوہ کی بنا پر کیا تھا۔ ایک اس کے خوبصورت گرد و پیش کی وجہ سے اور دوسرے اس لیے کہ یہاں سے پاس کی سول لائنز میں رہنے والے امراء اور زعماء کے گھروں تک گہرائی کے ساتھ اپنا اثر پھیلا نا نسبتاً آسان تھا۔ اس مقام پر دو اہم واقعات رونما ہوئے، پہلا وڈون کے راجا لودھی رہینہ کی تبدیلی مذہب کا اور دوسرا یادون مٹر کا واقعہ۔

ایک صبح جب حضرت شیخ اپنے بھونپڑے میں مراقبہ میں محو تھے، باہر کے سبزہ زار چمکتے پرندوں کی میٹھی آواز سے معمور تھے، آرکسٹرا کی دھن نے ماحول کی کشش کو دو بالا کیا۔ اس نغمہ زار گرد و پیش کے منظر میں ایک سریلی نسوانی آواز ابھری تو ماحول کیف آور بن گیا۔ ایک نرتکی آرکسٹرا کی دھن پر گاتے ہوئے رقص کر رہی تھی۔ اس شور سے حضرت شیخ کے مراقبہ میں خلل پڑا۔ وہ باہر آئے اور رقصہ یادون مٹر (مخمر جوانی) کو نصیحت کی کہ جس نے عشو طراز تبسم میں جواب دیا۔ شیخ کو بہت غصہ آیا اور نرتکی کے ساتھی خوفزدہ ہو کر بھاگنے

گئے۔ یادِ آن مٹا اپنے ساتھی سنگت کی حالت دیکھ کر حیران ہوئی اور انھیں روکنے کے لیے چلائی لیکن اس کے ساتھی اور تیز بھاگنے لگے۔ زنگی پھران کے پیچھے ہوئی حضرت شیخ کے جھونپڑے سے تھوڑے ہی فاصلے پر زنگی کا سنگار کرنے والی نے اُسے آئینہ دکھایا۔ اس نے آئینے میں اپنا چہرہ گھڑا ہوا پایا اور رنج و یاس سے اس کے حلق سے ایک چیخ نکلی۔ جوان، حسین اور دلکش عورت ایک بد صورت بوڑھی چڑیل میں تبدیلی ہو گئی تھی۔ چنانچہ وہ اپنی غلطی پر شرمندہ ہو کر دلی کے قدموں میں جاگری اور وعدہ کیا کہ میں ایک پاکیزہ زندگی بسر کروں گی۔

حضرت شیخ نے ایک خیال انگیز نظم تخلیق کی ہے جس میں اس واقعہ کے تعلق سے اپنا تجربہ پیش کیا ہے۔ یہ نظم استعاراتی، علامتی اور متصوفانہ ہے۔ مذکورہ واقعہ کے بعد زنگی حضرت شیخ کی وفادار مرید رہی۔ اس کی خواہش کے مطابق اسے حضرت شیخ کے آستانِ عالیہ کے صدر دروازے کے ٹھیک سامنے دفن کیا گیا۔ جو بھی زائر آستان میں فاتحہ خوانی کے لیے داخل ہوتا ہے اسے اس کی قبر کے اوپر سے چلنا پڑتا ہے۔ حضرت شیخ کی خواتین مریدوں میں سے وہ اپنے اصل نام یعنی شانگہ بی بی کے نام سے ہی جانی جاتی ہے۔ اس کے بعد حضرت شیخ در یہ کام گئے جو اب بڈگام ضلع میں شامل ہے۔ یہ گاؤں اور اس کے گرد و نواح کا علاقہ ایک امیر کسان سنگی گنائی کی ملکیت تھا۔ اس نے اپنا مکان اور زمین کا کچھ رقبہ حضرت شیخ کو پیش کیا۔ حضرت شیخ یہاں کافی عرصہ رہے اور بعد ازاں اپنا صدر مقام کیموہ سے یہاں منتقل کیا۔ یہ مسئلہ ہے کہ آٹھ سو سے بارہ سو کی تعداد میں کشمیری برہمنوں کی ایک جماعت تلی رام نامی ایک عالم اور سادھو کی قیادت میں اس جگہ حضرت شیخ سے طاق ہوئی جس نے ان پر مذہب، روحانیت، مابعد الطبیعیات، حیات بعد ممات اور خدا کے وجود سے متعلق سوالات کی بوجھاڑ کی۔ حضرت شیخ نے بڑی نرمی اور انکساری کے ساتھ انھیں مطمئن کیا اور ان کا جارحانہ انداز ٹھنڈا پڑ گیا۔ بالآخر یہ ہندوان کے ریشی سلسلے میں داخل ہو گئے۔ شیخ نے ان میں سے ہر شخص کو ایک ایک گاؤں یا پرگنہ کا نمائندہ مقرر کیا تاکہ وہ پیغام حق کی اشاعت کریں، ضرورت مندوں اور جسمانی طور پر کمزور لوگوں

کی مدد کریں، راستوں اور شاہراہوں میں سایہ دار اور شہدار پٹر لگائیں، پیاسوں کو پانی پلائیں، چھوٹے چھوٹے راستے بنائیں، نہروں اور تالابوں کی مرمت کریں اور یوں انسانیت کی خدمت انجام لائیں۔

دریہ گام سے حضرت شیخ نور الدینؒ عارضی طور پر بارہ مولہ ضلع کے دور دراز علاقہ گرہن لڈی جنگل منتقل ہوئے۔ یہاں بھی انھوں نے ریشی تحریک کا ایک ذیلی مرکز قائم کیا۔ اس عرصہ کے دوران انھوں نے بعض دوسرے مقامات پر غاروں، جھونپڑوں اور کھلی جگہوں پر بھی قیام کیا لیکن یہ قیام بہت مختصر تھا۔ لوگوں نے ان کی وفات کے بعد ہر اس جگہ یادگاریں کھڑی کر دیں جہاں حضرت شیخؒ نے دھوپ سینی کی تھی، سرمنڈھوایا تھا یا پھر لمحہ بھر کے لیے سستایا تھا۔ اس طرح کشمیر میں کم و بیش ہر دوسرے گاؤں میں ایک آستان ہے جو حضرت شیخؒ یا ان کے مریدوں یا جانشینوں کے دورے کی یاد کو محفوظ رکھے ہوئے ہے۔

وادی بھر کے اپنے دوسرے دورے کے دوران حضرت شیخؒ نے ہر پرگنے میں کسی نہ کسی جاذب نظر جگہ پر قیام کیا۔ ان دنوں وادی چھتیس پرگنوں میں منقسم تھی۔ اپنے تیسرے دورے میں وہ گاؤں گاؤں گھومے اور کہا جاتا ہے کہ وہ اس قدر کمزور اور ناتواں ہو چکے تھے کہ چلنے سے بھی معذور تھے۔ ان کے عزیز ترین ساتھی بابا نصرؒ نے بید کاٹ کر اتیار کیا تھا جس میں وہ حضرت شیخؒ کو بٹھا کر ایک جگہ سے دوسری جگہ لے جاتے تھے۔ شیخؒ جہاں بھی انھیں ٹھہرنے کے لیے کہتے بابا نصرؒ ٹھہر جاتے اور شیخؒ لوگوں سے ملنے کے لیے نیچے اتر جاتے۔

زندگی کے آخری دنوں میں حضرت شیخ نور الدینؒ نے اپنی تحریک کا صدر دفتر مستقل طور پر چرار شریف منتقل کیا تھا۔ جو اس وقت ایک گھنا جنگل تھا۔ وفات کے بعد وہ اسی جگہ آسودہ خاک ہوئے جو دیکھتے ہی دیکھتے ایک قصبے کی صورت اختیار کر گئی۔ یہ قصبہ اس وقت چرار شریف کہلاتا ہے۔

کہا جاتا ہے کہ اس جنگل میں پھلوں کا ایک باغ تھا جو زمیندار سنگرام ڈار کی ملکیت تھا۔ سنگرام ڈار حضرت شیخؒ کا مرید بن گیا اور انھیں یہ باغ تحفے کے طور پر پیش کیا حضرت شیخؒ

نے اپنی زندگی میں ریشیوں کے لیے بنیادی تربیتی مرکز چرار میں ہی قائم کیا۔ انھوں نے خود ایک مسجد بھی بنوائی جسے بعد میں پھیلا کر خانقاہ کی صورت دے دی گئی۔

دریہ گام سے چرار جاتے ہوئے حضرت شیخ العالم نے دو اور مقامات — روپہ ون اور راہگے — پر قیام کیا۔ روایت ہے کہ روپہ ون کے مقام پر تین سو سے زیادہ مسلمان علمائے دین اس ضعیف شخص کی قیام گاہ پر لوٹ پڑے اور دینیات اور دیگر اہم معاملات پر پیچیدہ سوالوں سے پریشان کرنے کی کوشش کی۔ حضرت شیخ نے اپنے اشعار میں ملاء وں اور برہمنوں، دونوں کا پول کھول دیا تھا جس کے رد عمل میں انھوں نے شیخ کو ان پڑھ، مکار، قصاب اور کفر پھیلانے والا قرار دیا تھا۔ وہ انھیں بے نقاب کرنا چاہتے تھے لیکن بدلے میں حضرت شیخ نے اصول اسلام سے متعلق ایک سو تیس معاملات کی منظوم توضیحات پیش کیں۔ یہ نظم جو تحریری صورت میں محفوظ ہے ان کی دینی سمجھ، ریاضی کی فہمائش اور جغرافیہ پر ان کی گرفت کا ثبوت فراہم کرتی ہے۔ چنانچہ ان سارے ملاء وں نے آپ کی برتری تسلیم کی اور آپ کی امامت میں مغرب کی نمازیں شامل ہو گئے۔ ان میں سے شریف اشور اور ملاء پیر بابا، حضرت شیخ کے مرید بن گئے۔ روایت ہے کہ یہ تمام علماء ایک ایسے جھونپڑے میں سہاگئے جس میں عام حالات میں صرت دو افراد کے لیے جگہ تھی۔

اپنے دورے کے دوران میں حضرت شیخ نور الدین نے کچھ علاقوں، وہاں کے لوگوں اور ماحول اور بعض خطوں کے محل وقوع کے بارے میں اپنے مشاہدات و تاثرات بیان کیے ہیں۔ منظوم صورت میں اس طرح کے مشاہدات اور تبصرے متعلقہ خطوں اور علاقوں کی بود و باش کی صحیح تصویر پیش کرتے ہیں۔

حضرت شیخ کے آخری ایام کے بیان سے قبل مناسب ہے کہ ان کے اساتذہ اور مرشدوں کے بارے میں بحث کی جائے۔ تذکرہ نویسوں، سوانح نگاروں اور مؤرخوں نے اس اہم موضوع کو بگاڑ دیا ہے۔ کسی روحانی پیشوا کو دوسرے روحانی بزرگ کا شاگرد قرار دینا تو موخر الذکر کی فضیلت کا مظاہرہ کرتا ہے اور نہ ہی اول الذکر کے درجہ کو کم کرتا ہے۔ بد قسمتی سے اس نازک معاملہ پر بحث کرتے ہوئے لوگوں نے انتہا پسندی کا مظاہرہ کیا

ہے۔ ایک طرف شیخ العام کو کسی نہ کسی بزرگ کا مرید ثابت کرنے کی کوشش کی گئی ہے اور دوسری طرف انھیں ایسے تکلفات سے بالاتر قرار دیا گیا ہے۔ یہ ایک جانی مانی حقیقت ہے کہ حضرت شیخ پیدائشی دلی تھے لیکن اس کے باوجود ان کی گہری صلاحیتوں کو نمایاں کرنے کی ضرورت ہے۔

صوفی مسلک میں رشد و ہدایت کے دو پہلو ہیں۔ مرشد ایک استاد کی طرح طالب کے لیے بعض معنات کو حل کرتا ہے یا پھر اپنے صوفیانہ تجربات میں طالب کو جن پیچیدگیوں کا سامنا ہوتا ہے انھیں سلجھانے میں اس کی مدد کرتا ہے۔ روحانی تربیت کا صحیح طریقہ یہ ہے کہ مرشد جس خاص صوفی سلسلے سے تعلق رکھتا ہو اس کے مخصوص حلقہ میں شاگرد کو داخل کیا جائے اور اس سلسلے کا سربراہ یا اذکن بنایا جائے۔

زندگی کے کئی مرحلوں پر حضرت شیخ نور الدین کی ضرورت پڑی جو انھوں نے چند صوفی رہنماؤں سے حاصل کی لیکن وہ (ان کے) کسی خاص صوفی سلسلے میں داخل نہیں ہوئے۔ اس ضمن میں سب سے پہلے لہ عارفہ کا نام آتا ہے جنھوں نے نو زائدہ شیخ کو اولین غذا کے طور پر عشق کا لطف فراہم کیا۔ اگرچہ حضرت شیخ کو ان کی مشفقانہ عارفانہ کالمیت سے مستفیض قرار دیا جاسکتا ہے تاہم ان کا مرید نہیں کہا جاسکتا۔ لہ دہ کی عظمت کا انھوں نے اس شعر میں اعتراف کیا ہے۔

تس پدمان پورچہ لے تمہ امرت چو گلہ گلہ
تس سارہ اوتار لولے تہتہ میرہ ورد تو دو

پدمان پور کی لہ (عارفہ) جس نے گھونٹ گھونٹ امرت پی لیا
جس نے اوتاروں کو گودی کھلایا میرے اللہ! مجھے بھی ایسی ہی توفیق دے

لہ دہ کے اوصاف بیان کرتے ہوئے شاعر کہتے ہیں کہ وہ لافانی ہو گئی ہیں اور انھوں نے اوتاروں کو گودی کھلایا ہے۔ روایت ہے کہ شاعرہ لہ عارفہ کی گود کو ایک ہی دلی نے زینت

بخشی اور وہ خود حضرت شیخ نور الدین تھے۔ غرض اس شعر میں شاعر ایک طرف لں دیکھ کر مدح سرائی کرتے ہیں اور دوسری طرف بالواسطہ طور پر خود کو ریشی کی حیثیت سے ظاہر کرتے ہیں جیسا کہ شعر سے مترشح ہوتا ہے ان دو کے درمیان ماں اور بیٹے کا رشتہ ہے نہ کہ شیش اور گرد (مرید و مرشد) کا۔

دوسری اہم روحانی شخصیت، جس سے حضرت شیخ ادا ائل عمر ہی سے قریب تھے (اور جس سے ان کے گھر والوں کے بھی گہرے تعلقات تھے) حضرت سید حسین سمنانیؒ کی تھی۔ اس بزرگ کی تعریف کرتے ہوئے حضرت شیخ کہتے ہیں کہ یہ ان کے والد سالار سنز کے رہبر اور مرشد تھے۔ اگر حضرت شیخ نے حضرت سمنانی سے کوئی صوفیانہ رہبری حاصل کی ہوتی تو انھوں نے نسبتاً زیادہ زور دے کر ایسا کہا ہوتا۔ حضرت شیخ کے سولہویں صدی عیسوی کے سوانح نگار حضرت بابا نصیب غازیؒ مذکورہ دو شخصیات کے باہمی تعلقات بیان کرتے ہوئے ان تعلقات کو آپسی محبت اور قدردانی کی حدود کے اندر ہی رکھتے ہیں۔ حضرت سمنانیؒ، حضرت شیخ العالم کی شخصیت اور شاعری دونوں کے دلدادہ اور شیدائی تھے، پس ان کے درمیان پیرو مرید کا کوئی رشتہ نہیں تھا۔

روایت کے مطابق تیسری شخصیت، کہ جس سے حضرت شیخ ملے، حضرت میر سید ہمدانیؒ کی تھی۔ کشمیر پر حضرت امیر کی بھرپور روحانی توجہ شیخ العالم کی رہبری کرنے کی خواہش کے ہی طفیل تھی۔ موخر الذکر اس وقت صرف چھ سال کے تھے جب حضرت امیر آخری بار کشمیر آئے۔ اگرچہ روایت ہے کہ حضرت امیر کبیرؒ اس آتھرتے ہوئے ولی سے ملنے کیوہ گئے اور ان کی تربیت کا کام حضرت سید سمنانیؒ اور لں دیکھ کے سپرد کیا لیکن بعض حقائق اس مضبوط روایت کے استناد کو جھٹلاتے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ حضرت امیرؒ کے بارے میں ہم عصر تحریروں یا بعد کے رسالہ جات میں یہ واقعہ درج نہیں ہے۔ بعض معاملات ایسے ہیں جنہیں ایسی تحریروں کا جائزہ لینے سے قبل ذہن میں رکھنا لازمی ہے۔

یہ بات کئی بار کہی جا چکی ہے کہ ہم عصر سنسکرت وقائع جات میں لں عارفہ اور حضرت شیخ نور الدین کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ایسی فرود گزشتوں سے یہ مراد نہیں کہ ہماری تاریخ کے ان دو بڑے

ستونوں کے وجود ہی سے انکار کیا جائے۔ اسی طرح ان وقائع جات میں حضرت امیر کبیرؒ کی آمد کی تفصیل بھی نہیں ہے۔ جہاں تک حضرت شیخ کے بارے میں لکھی گئی بعد کی تاریخوں اور سوانح عمریوں کا تعلق ہے یہ بات بلا خوف تردید کہی جاسکتی ہے کہ ان تحریروں کے پیچھے ایک خاص کیپلکس کا رفرما تھا۔ اگر ملا احمد کی "تاریخ کشمیر" یا حضرت شیخ کے کلام کی تفسیر کا سراغ لگایا جاسکے۔ یا بابا احمد کے تذکرہ مشائخ کا پتہ لگایا جاسکے تو اس معتمہ کو حل کیا جاسکتا ہے۔ پس اگر مابعد کی تاریخیں یا دوسری سوانحی دستاویزات حضرت شیخ نور الدین یا ان کے مریدوں سے تعلق رکھنے والے کچھ اہم واقعات سے فرو گذاشت کرتی ہیں تو اس سے ان حقائق سے انکار کی بنیاد فراہم نہیں ہوتی جن کی جڑیں روایت میں گہرے طور پر پیوست ہیں۔ یہ امر واقعہ ہے کہ بدخشی، حضرت امیر کبیرؒ کے مرید تھے اور اپنے مرشد کے بارے میں ان کا بیان مستند ہی ہو سکتا ہے۔ لیکن یہ عجیب بات ہے کہ انھوں نے کشمیر میں حضرت امیرؒ کی سرگرمیوں کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔ نتیجہ کے طور پر یہ مآخذ ہمارے لیے غیر متعلق ہے۔ جہاں تک فتوحات کبریٰ کا تعلق ہے، یہ حضرت امیر کبیرؒ کی وفات کے تقریباً چار سو سال بعد کی تصنیف ہے۔ اس لحاظ سے اس طویل مدت کے بعد مصنف کو چھوٹی چھوٹی تفصیلات دستیاب نہیں رہی ہوں گی۔ یہاں بھی خود کلام شیخ سے جواب تلاش کرنا پڑتا ہے جو نہ صرف ان کے بارے میں حقائق کی جانکاری کے لیے بلکہ ان کے عہد کو جاننے کے لیے بھی بہت بڑا مآخذ ہے۔ ایک شعر میں وہ کہتے ہیں :

نندہ ریشی نے شاہ ہمدانؒ سے گزارش کی

جنت کو مجھے اپنے ہمراہ لے جائیے گا

یہ جاننا لازمی ہے کہ آیا یہ مصرعے شاعر نے محض حضرت امیر (شاہ ہمدان) کی روحانی عظمت کی تعریف میں لکھے ہیں یا پھر ان کا حاصل محض وہ خواہش ہے جسے ایک طالب وجد کی حالت

۱۔ سید نور الدین بدخشی (متوفی ۷۹۷ھ) حضرت امیرؒ کے مرید تھے۔ انھوں نے "خلاصۃ المناقب"

لکھی جو ان کے مرشد کے کارناموں کو پیش کرتی ہے۔

ظاہر کرتا ہے۔ شاعر نے ان مصرعوں میں صیغہ ماضی استعمال کیا ہے۔ یہ مصرعے اگر محض شاہ ہمدان کی مدح میں ہوتے تو وہ اس طرح کہتے کہ ”شاہ ہمدان نے نند ریشی کو وعدہ بہشت سے سرفراز کیا“ یا یہ کہ ”شاہ ہمدان نند ریشی کو اپنے ہمراہ بہشت میں لے جائیں گے یا پھر یہ کہتے کہ ”نند، حشر کے روز شاہ ہمدان سے گزارش کریں گے کہ خود اپنی ہمراہی میں مجھے جنت لے جائیے“ اس کے برعکس ان مصرعوں کی زبان راست مفہوم کی ترسیل کرتی ہے۔ ان مصرعوں سے ایک ہی تاثر پیدا ہوتا ہے اور وہ یہ کہ حضرت شیخ نے خود ہی (ایک ملاقات کے دوران) حضرت شاہ ہمدان سے گزارش کی کہ ”مجھے اپنے ساتھ جنت لے جائیے“ یہ بھی صاف ظاہر ہے کہ ان مصرعوں کی تہ میں جو خیال ہے وہ کم سن نور الدین کا ہے نہ کہ چھپے ہوئے ولی کا۔ بعد کے ایک اشلوک میں شاعر نے کہا ہے ۵

جنت کی ہوس میں اور دوزخ کے خوف سے

اے اللہ! لوگ تیسری عبادت کرتے ہیں

ایک ایسے ولی جو جنت کے آرام و سکون کو معمولی ذاتی ہوس خیال کرتے تھے، اپنے بزرگ تر ولی سے اس طرح کی معمولی درخواست نہ کرتے اگر انھوں نے بڑی عمر میں حضرت امیرؒ کی تعریف میں یہ شعر کہا ہوتا۔ اس طرح یہ ظاہر ہے کہ حوالہ بالا شعر میں شیخ العالم نے کم سن میں ایک چھپے ہوئے روحانی پیشوا سے اپنی ملاقات کا خلاصہ بیان کیا ہے۔

استعاراتی معنوں میں اپنے ہمراہ جنت لے جانے سے مراد ہے طالب کو روحانی کمالات کی طرف رہبری کرنا۔ ظاہر ہے کہ یہ گزارش اول تو بلا واسطہ تھی، دوم حضرت شیخ نے اپنی زندگی کے ابھرتے ہوئے روحانی مرحلے میں کی تھی اور سوم، یہ حضرت امیر کبیر کے صوفی سلسلے میں داخلے کی غرض سے کی گئی تھی۔ حضرت شیخ کی خاتون مریدہ شام بی بی نے اپنے مرشد کی وفات پر جو مرثیہ کہا ہے اس میں وہ کہتی ہیں ۵

اے حضرت امیر کے شاگرد

آپ نے اپنے عالمانہ خطبوں میں

اپنی زیر کی اور ذہانت سے

عالموں اور دینی ماہروں کو شرمندہ کیا۔

شام بی بی نے لفظ ”ثاٹ“ استعمال کیا ہے جس کے معنی ”شاگرد“ کے ہیں۔ انھوں نے ”نیشیش“ کہا ہے اور نہ ”مرید“ جو کہ تصوف میں اس قسم کے تعلقات کے لیے مستعمل الفاظ ہیں۔ پس اس بات کے ثبوت کے لیے تسلی بخش اندرونی شواہد ملتی ہیں کہ ان دور کی ملاقات ہوئی تھی اور کم سن شیخ نے حضرت امیر کی رہبری کی خواہش کی تھی۔ چھ سال کے بچے کو صوفی سلسلہ میں داخل کرنا عملی طور پر مشکل تھا۔ چنانچہ حضرت امیر نے حضرت شیخ کو سید سمنانی کی تربیت میں دے دیا۔

آخر پر یہ کہ حضرت شیخ نور الدین کے بارے میں مابعد کی تاریخوں اور سوانح عمریوں، دونوں میں اس بات کی شہادت ملتی ہے کہ حضرت امیر کبیر کے فرزند ارجمند حضرت سید محمد ہمدانی، شیخ نور الدین سے ایک سے زائد بار ملے۔

کہا جاتا ہے کہ ممتاز غیر ملکی مبلغین اور علماء کے ایک وفد کی قیادت کرتے ہوئے حضرت سید محمد چار شریف گئے جہاں ان دنوں حضرت شیخ قیام پذیر تھے۔ شیخ کو ان کی آمد کی خبر ملی اور وہ استقبال کو آگے آئے۔ فریقین کی یہ ملاقات زالس (جواب سری نگر سے چار شریف کے راستے پر چھبیس کلومیٹر کی دوری پر واقع چھوٹا سا گاؤں ہے) کے مقام پر ہوئی۔

روایت ہے کہ حضرت سید محمد ہمدانی کے بعض ساتھی ایک ”اُن پڑھ، سادہ اور بھولے بھالے شخص“ کے ساتھ اپنے قائد کی ملاقات پر معترض تھے۔ انھوں نے حضرت شیخ کے بارے میں کسی طرح کی غلط فہمیوں کو راہ دی۔ ان میں سے حضرت سید محمد کا موذن سید غلام الدین مغرب کی اذان دینے کے لیے کھڑا ہوا۔ شیخ نے اسے ایسا کرنے سے منع کیا کیونکہ ابھی اذان کا وقت نہیں ہوا تھا۔ غلام الدین نے شیخ کے حکم کی تعمیل میں پس و پیش کیا لیکن اس کے قائد نے اسے تنبیہ کی۔ پھر حضرت شیخ نے غلام الدین کو اپنے پاس بلایا اور اس کے سر پر ہاتھ رکھا۔ تب غلام الدین کو اپنی غلطی کا احساس ہوا کہ کالے بادلوں کی وجہ سے اسے گرد و پیش تاریک

۱۔ ”ثاٹ کوڑ“ کا استعمال خواتین مریدوں کے لیے مخصوص ہے جبکہ مرد مریدوں کو یا تو خلیفہ کہا جاتا ہے یا مرید۔

دکھائی دے رہا تھا جبکہ سورج ابھی غروب نہیں ہوا تھا۔ اس واقعہ نے غلام الدین کی سوچ میں تبدیلی لائی اور وہ حضرت شیخ کا خدمت گزار بن گیا۔ وفات کے بعد اسے سری نگر کے مضافات میں دفن کیا گیا جہاں مشہور منگل باغات واقع ہیں۔

حضرت شیخ نور الدینؒ نے حضرت میر محمد سیدؒ کے سوالات کا بڑی حلیمی سے جواب دیا۔ ان کی بے انتہا منکسر المزاجی نے خود ان کے ساتھیوں میں ایک رد عمل پیدا کیا اور ان کی دو خاتون مریدوں، دو بہت دیدار بہت دیدار نے بھی مناظرہ اور مباحثہ میں حصہ لیا۔ حضرت میر محمدؒ ان دو خواتین کے پختہ اور خیال انگیز بیانات سے بہت متاثر ہوئے۔ اس ملاقات کا اختتام فریقین کے ایک دوسرے کے استحسان پر ہوا۔ حضرت شیخ کے سوانح نگاروں نے ملاقات کے اختتام کے بارے میں ذکر کرتے ہوئے کہا ہے کہ ”دونوں ایک دوسرے سے مستفیض ہوئے“

حال ہی میں خط ارشاد کے نام سے ایک دستاویز کی نشاندہی ہوئی ہے جس پر حضرت میر محمد ہمدانیؒ کے دستخط ہیں اور جس کی تصدیق سلطان سکندر نے کی ہے۔ اس پر ۱۴۰۸ء کی تاریخ درج ہے۔ ایک مکتبہ فکر کے مطابق یہ دستاویز تصوف کے کبروی سلسلہ میں حضرت شیخ کو شامل کرنے کے لیے خط ارشاد ہے۔ اس سلسلے کی قیادت اس وقت حضرت میر محمد کرتے تھے۔ دوسری طرف علماء کی ایک اچھی تعداد کے خیال میں اس دستاویز کا استناد مشکوک ہے۔ دونوں کے یہاں منفی اور مثبت پہلو ملتے ہیں اور ان میں سے کسی ایک رائے کو قبول یا رد کرنا ایک مفصل اور طویل بحث کا متقاضی ہے۔ تاہم اس دستاویز کے بارے میں بعض باتوں کی مختصراً نشاندہی کرنا ضروری ہے۔

مذکورہ دستاویز کے احقاقِ حق کو اس قدر معمولی خیال نہیں کیا جاسکتا کیونکہ یہ اس شہرت، عظمت اور مقبولیت کے بارے میں واحد عصری شہادت ہے جو حضرت شیخؒ کو اپنی حیات کے دوران حاصل رہی۔ یہ امر حضرت شیخؒ کی ہمہ جہت شخصیت میں ایک اور جہت کا اضافہ کرتا ہے کہ ایک بادشاہ نے اپنی مہر اور دستخط سے اس دستاویز کی تصدیق کی ہے۔ یہ دستاویز ہرن کی کھال پر عربی رسم خط میں ہے اور خانقاہِ معلیٰ سری نگر میں ایک تبرک

کے طور پر محفوظ ہے۔

اس سلسلے میں جو شبہات ظاہر کیے گئے ہیں ان کی بنیاد بھی مضبوط اور ٹھوس منطق پر ہے۔ میر محمدؒ کے بارے میں لکھا گیا ہے کہ وہ ۱۳۹۳ھ میں وارد کشمیر ہوئے اور یہاں بارہ سال قیام کیا۔ یوں بھی ان کی واپسی کا سال ۱۴۰۵ھ تھا۔ حاجی محی الدین نے کہا ہے کہ میر (مجرہمدانی) کشمیر میں بائیس سال رہے۔ انھوں نے چونکہ اپنے بیان کے حق میں کسی سابق ماخذ کا حوالہ نہیں دیا ہے اس لیے واحد ان کی رائے کسی سابق تحریر کی تردید نہیں کر سکتی۔ حاجی موصوف نے اپنی کتاب رواں صدی کے اوائل میں لکھی اور اس میں جو واقعات بیان کیے ہیں وہ پہلے ہی ماقبل کی تاریخی تحریروں میں شامل ہے۔ موصوف نے صرف اسی واقعہ کے تعلق سے اختلاف رائے کا اظہار کیا ہے اور اس کی وجہ نہیں بتائی ہے۔ ایک فارسی وقائع جو حضرت میر کی وفات کے سو سال بعد لکھی گئی، کا مصنف سید علی لکھتا ہے کہ میرؒ کا کشمیر میں صرف بارہ سال قیام رہا۔ حال ہی میں ڈاکٹر ریاض نے بھی اپنی اردو تصنیف ”میر سید حمدانی“ میں میر محمدؒ کی کشمیر کی آمد کا سال ۷۹۶ھ ہجری اور یہاں سے روانگی کا سال ۸۱۷ھ ہجری درج کیا ہے۔ موصوف نے کم و بیش حاجی محی الدین کا تتبع کیا ہے لیکن ماقبل کے کسی ماخذ کا حوالہ نہیں دیا ہے۔ اس طرح میر محمدؒ کے قیام کے بارے میں اولین نظریے کو ماننے والا طبقہ مذکورہ دستاویز (خط ارشاد) کے وجود کو ہی معرض سوال میں لاتا ہے جب کہ دوسرے مکتبہ فکر کے پیروکار اس دستاویز کو حضرت شیخ کے بارے میں مستند معاصر تحریر خیال کرتے ہیں۔ تاہم اس دستاویز کو جس طرح سے ”خط ارشاد“ کا نام دیا گیا وہ غلط ہے۔ اس کا کوئی عنوان نہیں ہے اس لیے خود اس کے متن سے کوئی موزوں عنوان اخذ کیا جاسکتا ہے۔ یہ مسئلہ حقیقت ہے کہ کسی تحریر کا عنوان خود اس کی عبارت سے متعین اور حاصل کیا جاسکتا ہے۔ مذکورہ تحریر کو کوئی عنوان دینے سے قبل مندرجہ ذیل حقائق کو ذہن میں رکھنا ضروری ہے :

۱۔ عبارت میں اس کا ذکر نہیں کہ طالب (شیخ) نے میرؒ کے سو فی سلسلہ میں داخلے کی

اجازت چاہی تھی۔

- ۲۔ یہ دستاویز حضرت شیخؒ کو باقاعدہ طور پر کسی صوفی سلسلہ میں شامل نہیں کرتی۔
 ۳۔ یہ صرف حضرت شیخؒ کی روحانی عظمت کو تسلیم کرتی ہے اور اس میں یہ فتویٰ شامل ہے کہ ان کی ریشیت جائز ہے۔

اس دستاویز کی عبارت ایسی ہے کہ یہ حضرت میرؒ کے تسلیم کردہ شیخ کے روحانی افراد کا معتبر فیصلہ معلوم ہوتی ہے۔ علاوہ ازیں اس کے مضامین سے معلوم ہوتا ہے کہ اس کے عطا کنندہ کو کسی نزاع کو دُور کرنے کی بڑی شدید اور مخلصانہ خواہش تھی۔ یہ واضح طور پر ایک فتویٰ بھی معلوم ہوتی ہے۔ اس لحاظ سے یہ مخصوص عبارت کسی ایسے پس منظر پر دلالت کرتی ہے جس میں یہ ضرورت آپڑی تھی کہ حضرت شیخؒ کے روحانی افراد کا تحریری طور پر اعتراف کیا جائے۔ ساتھ ہی کسی تنازعہ کو دُور کرنے اور حضرت شیخ کے طریق کار سے کسی قسم کے اختلاف کے وجود کو ختم کرنے کی بھی ضرورت تھی۔ اس پس منظر کی چھان بین تحقیق کے لیے ایک الگ موضوع ہے۔ تاہم بعض معقول سوالات ضرور ابھرتے ہیں اور ان کا ایک عمومی جائزہ کم از کم اس موضوع کے ساتھ کچھ انصاف کر سکتا ہے۔

آخر ایسا فتویٰ کیوں؟ کیا وجہ ہے کہ میرؒ فتویٰ قسم کی رائے دینے پر مجبور ہوئے؟ اس تحریر کی تصدیق بادشاہ سے کیوں کرائی گئی اور حضرت میرؒ کے صوفی سلسلے سے تعلق رکھنے والے کسی روحانی بزرگ سے نہیں؟ جیسا کہ خلافت نامہ کے اجزا کے وقت ہوتا ہے۔ ان سوالات کے جواب کے لیے پس منظر کا حوالہ انتہائی ضروری ہے۔

اس سے پہلے ہم جان چکے ہیں کہ حضرت میر محمد ہمدانیؒ کے کئی ساتھیوں کو شیخ العالم کے روحانی تفوق اور افراد کے بارے میں شبہ تھا۔ ان کے عجز و انکسار کو ناخواندگی کا نام دیا گیا اور مذہبی قیادت کو کسی ناخواندہ کے ہاتھوں میں رہنے دینا خطرناک سمجھا گیا۔ غیر ملکی علماء اور سادات دنیاوی منصبوں کے شوقین تھے۔ انھیں اپنی علمی اور نسلی

لے خلافت نامہ وہ خط ہے جس کے ذریعہ سے صوفی سلسلہ میں باقاعدہ طور پر داخلہ ملتا ہے اور شاگرد یا مرید کو اس خاص مسلک کو فروغ دینے کا اختیار ملتا ہے۔

برتری اور اپنے تمدن پر ناز تھا۔ دوسری طرف ریشی حلقوں میں برتری کے اس میلان کے خلاف رد عمل پایا جاتا تھا جو اس واقعہ سے ظاہر ہے کہ جب شیخ العالم نے حضرت میر کے ساتھ اپنی ملاقات میں عاجزی اور حلیہ کے ساتھ برتاؤ کیا تو اول الذکر کی دو خاتون مریدوں نے مدافعت کی۔ ایسا اس بات سے بھی ظاہر ہے کہ میر کا ایک ساتھی سید غلام الدین اس ملاقات کے دوران حضرت شیخ کی ہدایت کے مطابق اذان دینے سے ہچکچایا۔

حضرت شیخ العالم نے ترک لحم، سادگی اور تفکر و مراقبہ کی مقامی روایت سے مشیل روحانی طریق کار کے ذریعہ سے غیر مسلم آبادی کو بھی متاثر کیا۔ انھوں نے اپنا پیغام پہنچانے کے لیے مقامی زبان کو ایک طاقتور ذریعہ کے طور پر استعمال کیا اور ان کا اثر عوام میں گہرائی تک سرایت کر گیا۔ حضرت میر محمدؒ اور حضرت شیخ نور الدینؒ کے مقاصد پوری طرح یکساں تھے لیکن ان غیر ملکیوں کو جو اپنے کھوئے ہوئے وقار اور مرتبہ کو بھر سے حاصل کرنے کے لیے کشمیر آئے تھے، حضرت شیخؒ کی مقبولیت کے باعث اپنے تئیں خطرہ محسوس ہوا۔ اونچی ذات کے برہمنوں اور ان غیر ملکی عناصر کے مفادات یکساں نوعیت کے تھے اور اول الذکر نے بھی محسوس کیا تھا کہ وہ شیخؒ کے ابھرتے ہوئے مسلک سے مرعوب ہو رہے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دونوں نے باہم مل کر شیخؒ کو ”ان پڑھ مکار“ کا نام دیا۔ دوسری طرف خود حضرت شیخؒ نے ان دونوں پر طنز کیا۔ مقامی اور غیر ملکی علمائے دین کو ”ملا“ قرار دیا اور برہمنوں کو اپنے ناجائز مقاصد کے لیے ذات پات کی بنیاد پر انسانیت کو تقسیم کرنے کا مورد الزام ٹھہرایا۔ شیخ العالمؒ نے اپنے اشعار میں میر محمد ہمدانیؒ کی مدح ”ذہین ترین باب کا ذہین ترین بیٹا“ کہہ کر کی۔ ان جذبات کے بدلے میں حضرت میر نے مذکورہ دستاویز عطا کی، اس کی سلطان سکندر سے تصدیق کروائی اور حضرت شیخؒ کے طریق کار کو مطابق شریعت ہونے کا اعلان کر کے اور ان کی برگزیدگی کو دستاویزی تسلیمیت دے کر تنازعہ کو ختم کیا۔

حضرت میرؒ کی یہ کارروائی بھی ان دیگر غیر ملکی علماء کے ساتھ ان کے اختلاف کی ایک وجہ تھی جن میں سید محمد حصارؒ بھی شامل تھے اور جو بنیاد پرستی کے نظریے کی نمائندگی کرتے

تھے۔ میر کو یقین تھا کہ شیخ العالم کے ہاتھوں میں دین کے مفادات محفوظ ہیں۔ چنانچہ وہ خود حج بیت اللہ کو چلے گئے اور پھر کبھی کشمیر واپس نہیں آئے۔

پس حضرت شیخ اگر اس اعتبار سے انتہائی خوش قسمت تھے کہ انھیں حضرت شاہ ہمدان کی سرپرستی حاصل رہی، لہ عارفہ سے ماں کا پیار ملا اور حضرت میر محمد ہمدانی کی علمی اور روحانی صحبت میسر ہوئی لیکن ان میں سے کسی سے بھی انھوں نے باقاعدہ تربیت نہیں پائی۔ شیخ صریحاً اولیٰ صوفی سلسلے سے تعلق رکھتے تھے اور انھوں نے براہ راست حضرت محمد مصطفیٰ سے روشنی حاصل کی۔ انھوں نے اپنا حسب نسب واضح طور پر اپنے اشعار میں بیان کیا ہے۔ ذیل کی مختصر نظم ان کے روحانی سلسلہ نسب کو واضح کرتی ہے۔

اول ریشی محمد ریشی

دوسرے اولیں قرنی ہیں

تیسرے ریشی زلکار ریشی

چوتھے حضرت پلاس ہیں

پانچویں ریشی میراں ریشی

چھٹے رزمہ ریشی ہیں

مجھ ساتویں کو نظر انداز کیا گیا

میں کون سا ریشی ہوں، میرا کیا نام ہے!

عارف و شاعر نے اس طرح غیر مبہم انداز سے خود کو اولیٰ ریشی کہا ہے۔ ان کا کہنا ہے کہ یہ حیثیت اور مرتبہ انھیں کشمیر کے ان مقامی بزرگوں سے ورثہ میں ملا جن کا براہ راست روحانی تعلق سرور کائنات حضرت محمد سے تھا۔

اس باب کو ختم کرنے سے پہلے یہ ضروری ہے کہ حضرت شیخ کے خورد و نوش کی عادتوں

۱۔ اصل مصرعے کا ترجمہ یوں ہے۔

مجھ ساتویں کو بھی اسی شمار میں دکھا گیا۔ (ایڈیٹر)

کا بھی ذکر کیا جائے۔ ان کی غذا سادہ ہوتی تھی۔ اگرچہ وہ غار نشینی سے قبل بھی سادہ غذا پر ہی گزارہ کرتے تھے، تاہم یہ معلوم نہیں کہ وہ تب بھی گوشت کھانے سے پرہیز کرتے تھے یا ایسا انھوں نے بعد میں کیا۔ یہ بھی خیال کیا جاتا ہے کہ انھوں نے زندگی کے آخری ایام میں دالوں کا استعمال خال ہی کیا۔

حضرت شیخؒ سادہ لباس پہنتے تھے جو مشتمل مقاصف کھردرے چادر سے تیار کیے ہوئے ایک پھرن (کشمیری گون) پر روایت ہے کہ زندگی کی آخری سانس تک وہ اس کا استعمال کرتے رہے۔ یہ ”پھرن“ ان کے آستان عالیہ میں تبرک کی حیثیت سے محفوظ ہے۔

خوف اور ڈر کی وجہ سے میں مادی دنیا سے کنارہ کش ہوا

اور میں نے ساری عمر ایک ہی ”پھرن“ پہنا
صبر و تناعیت سے میں نے تضادات کی دنیا کو فتح کیا
اور اپنی جگہ پر بیٹھے بیٹھے سارے سنسار کی سیر کر لی۔

حضرت شیخؒ اپنے مریدوں کو اپنی اولاد سمجھتے تھے، بدلے میں وہ بھی محبت، تابعداری اور خلوص و وفا کا مظاہرہ کرتے تھے۔ ان کے مریدوں کا حلقہ کافی وسیع تھا۔ ان میں برہمن، مٹھاکر، مقامی علماء اور سادات بھی شامل تھے۔

حضرت شیخ نور الدینؒ نے ساٹھ سال اور کچھ ماہ کی عمر پائی۔ ۲۶، جمادی الثانی ۸۴۲ھ (مطابق ۱۴۳۸ء) کو روپہ ون گاؤں میں آپ نے رحلت فرمائی۔

جوں ہی ان کی وفات کی خبر پھیل گئی، مقامی ریشی بزرگوں کی قیادت میں کشمیر کے تمام علاقوں سے لوگوں کے دفود پہنچ گئے اور دو دن کے اندر مختلف خطوں سے آئے ہوئے ۹ لاکھ سے زیادہ لوگ جمع ہو گئے۔ انھوں نے حضرت شیخؒ کے جسد پاک کو اپنے اپنے علاقے میں دفن کرنے کا حق جتایا۔ اس موقع پر خود سلطان زین العابدین بھی موجود تھا۔ اس نے اصرار کیا کہ میت کو دفنانے کے لیے سری نگر لایا جائے۔ بالآخر عوام کے جوش کو دیکھ کر حضرت شیخؒ کے خلیفہ اول حضرت بابا نصرؒ تابوت کے قریب گئے۔ فوراً بعد وہ اشتیاق سے انتظار کرنے والے لاکھوں حاضرین کی طرف لوٹے اور انھیں یقین دلایا کہ میت اپنی آخری

آرام گاہ خود متعین کرے گی۔ چنانچہ اس پر لوگ مطمئن ہوئے۔

اس کے بعد میت کو غسل کے لیے لیا گیا۔ غسل چرار میں اخروٹ کے درخت کے ایک بڑے تنے پر انجام دیا گیا۔ جنازہ بھی وہیں ایک پہاڑی ٹیلے پر پڑھا گیا۔ بعد ازاں تابوت خود بخود آسمان کی بلندیوں کی جانب اڑ گیا۔ مختلف خطوں کے لوگ آسمان کی طرف اشتیاق سے دیکھ رہے تھے۔ انھوں نے محسوس کیا کہ تابوت کا رخ ان کے اپنے علاقے کی جانب ہے اس لیے وہ اپنے مقبول ولی کی آخری رسوم انجام دینے کے لیے فرط شوق میں اپنے علاقوں کی طرف واپس دوڑے۔ نتیجہ کے طور پر جمع کم ہو گیا اور یہاں چرار کے ریشی مرکز میں رہنے والوں کی ایک محدود تعداد رہ گئی۔ تیسرے روز بابا نصر نے پوری قوم پر ظاہر کر دیا کہ تابوت چرار میں ایک خاص جگہ، گلابوں کی ایک جھاڑی کے نزدیک زمین میں اتر گیا ہے اور یوں تدفین خود بخود مکمل ہوئی ہے۔ بابا نصر نے اس جگہ کی نشاندہی بھی کی۔ سلطان زین العابدین نے خامپور سراہہ کے نزدیک واقع شاہی گودام سے تعمیری سامان لے جانے کا حکم دیا اور حضرت شیخ کے مقبرے کے ارد گرد ایک تعمیر کھڑا کی گئی۔ حضرت شیخؒ کے خلیفہ اول بابا نصرؒ اس آستان کے پہلے مجاور بن گئے۔ خلافت کا یہ سلسلہ سولہویں صدی تک جاری رہا تا آنکہ جنید ریشی نے اسے موروثی عہدہ بنا دیا۔

ژارن جو ایک گھنا جنگل تھا اور جہاں مقامی زمیندار اپنے مولیشی چرایا کرتا تھا، رہائش اور بودوباش کے قابل بنا شروع ہوا اور اب یہ علاقہ ضلع بڈگام کا سب سے بڑا اور گنجان آباد قصبہ ہے۔ کچھ عرصہ بعد ژارن، ژار بن گیا اور پھر ژارار شریف (چرار شریف) یہ سری نگر کے جنوب مغرب میں واقع ہے اور اس کی آبادی آٹھ ہزار کی ہے حضرت شیخ العالمؒ نے اس جگہ کے بارے میں خود ہی کہا تھا:

میں اسی منتخب کی ہوئی جگہ پر خدا کو تلاش کروں گا

”ژارن کے لغوی معنی ہیں تلاش کرنا، یا منتخب کرنا، ذیل میں حضرت شیخ کی ایک مختصر نظم پیش

کی جاتی ہے جو ان کے سوانحی حالات کے تعلق سے بعض اشارے فراہم کرتی ہے۔

میں پیدا ہوا تو پالنے سجائے گئے
تین سال کا ہوا تو میرے ہاتھ باندھے گئے
بارہویں سال میں میرا ضمیر روشن ہوا
پندرہویں سال میری شادی ہوئی
سولہویں سال میں میرے شعور کی ندی میں سیلاب آگیا
اٹھارویں سال میں ابدی عشق کی گود میں گرا
اپنی عمر کے بیسویں سال میں
میرے اندر کی آگ سوزِ عشق سے جل اٹھی
بچیسویں برس میں، میں الزامات کا شکار ہوا
تیس برس کا ہوا تو میری جوانی ڈھل گئی
عمر کی پانچویں دہائی میں مجھے دنیا میں گھومنا پڑا
ساٹھ برس کا ہونے پر مجھے اپنی قبر تک لیا جائے گا۔

رہشت (ریشیت)

”رہوش“ لفظ ”ریشی“ کا کشمیری متبادل ہے۔ سنسکرت میں اس سے مراد وہ شخص ہے جو خدا کی حمد گاتا ہو۔ لیکن کشمیری میں یہ لفظ اس قدر لچک دار بن گیا کہ اس سے مراد وہ روحانی پیشوا بھی لیے جاتے ہیں جنہوں نے انسانیت کی خدمت کی خاطر اپنی زندگی عبادت و تفکر کے لیے وقف کر دی اور جو آئندہ نسلوں کے لیے اقوال و زریں کا ایک خاص سرمایہ چھوڑ گئے۔ حضرت نور الدین ولیؒ نے اس لفظ کو نئی جہات عطا کیں۔ تاہم بعد کے مؤرخوں اور تذکرہ نگاروں نے اس اصطلاح کی تعریف کرتے ہوئے کئی طرح کے انحرافات سے کام لیا۔ بعض نے اس کی اصل کا رشتہ فارسی لفظ ”ریشی“ سے جوڑ دیا جس کے معنی ”زخم“ کے ہیں اور بعض نے اس کے لغوی معنی تک ہی اسے محدود رکھا۔

ریشی سلسلہ کلی طور پر روحانی تحریک ہے جو اس زرخیز زمین میں کئی صوفی تحریکوں کے باہمی اثر و عمل کے فطری نتیجہ کے بطور فروغ پا گئی۔ کشمیر شیو فلسفہ کا گہوارہ تھا اور بدھ مت کے اثرات اس ماحول میں گہرے طور پر سرایت کر چکے تھے۔ ان فلسفوں کے اثرات لال عارنہ اور شیخ العالمؒ دونوں کے یہاں ملتے ہیں۔ کشمیر کے پہاڑی سلسلوں میں دین اسلام، ایران کے صوفی بزرگوں کی مساعی سے متعارف ہوا۔

کشمیر اصل میں ایک سیم زدہ علاقہ تھا جسے ”ستی سر“ کہتے تھے۔ روایت ہے کہ اس علاقہ کے آس پاس ایک آسیب رہتا تھا اور اس کا بادی پر خوف طاری تھا۔ کشت ریشی کی کرامات کے باعث بارہ مولہ کے نزدیک پانی کی نکاسی کا راستہ بن گیا اور (یوں) آسیب کو مارا گیا۔ بعد ازاں انسان نے اس شاداب و دلکش وادی کو رہنے بسنے کے قابل پایا۔ اس

بحاظ سے اس سرزمین کی بنیاد ہی ایک ریشی کی کرامات سے منسوب ہے اور یوں کشف و کرامات، فوق الفطری کارنامے اور مابعد الطبیعیاتی روایت اس کے تہذیبی جوہر کی ناگزیر شے بن گئی۔ کشمیر کے اس قومی کردار کے باعث اس کی مٹی میں صرف وہ تحریکیں جڑ پاسکیں جو روحانی برتری کی حامل تھیں، جنہوں نے بلند آدرشوں کا پرچار کیا۔ باطنی عظمت کا درس دیا اور معجزاتی کارنامے انجام دیئے۔ یہی پس منظر تھا جس کی رو سے یہاں بدھ مت بھی پھلا پھولا اور شیو مت کا بھی کافی عرصہ یہاں کے مذہبی منظر نامے پر غلبہ رہا۔ ایسے سماجی و مذہبی منظر نامے میں اسلام اور اس کی متصوفانہ تعلیمات کو چودھویں صدی عیسوی کے دوران سازگار ماحول ملا۔ بودھ راہبوں نے اپنا جوش و ولولہ کھودیا تھا اور مقامی برہمنوں کی صفوں میں منافقانہ رویہ داخل ہو گیا۔ لہذا زمین تبدیلی کے لیے بالکل زرخیز تھی۔ ان صوفیوں کے خیالات مقامی فلسفوں کے اصولوں کے کم و بیش قریب تھے۔ وادی میں در آنے سے پہلے ہی تصوف پر بودھ فلسفے کے کچھ حرتک اثرات پڑ چکے تھے اس لیے یہاں کی عوامی سوچ نے اسے کسی طرح جانا پہچانا پایا۔ تصوف کی تعلیمات کے ساتھ مقامی شیو فلسفہ اور بدھ مت کے تصورات کی آویزش و آمیزش نے ایک نئے روحانی سلسلے کے ظہور کے لیے نظریاتی مواد فراہم کیا جو کشمیر کی گہری روایات اور اس کی جنت نظیر فضاء کے لیے انتہائی موزون تھا۔

اس نظریاتی پس منظر کے علاوہ مثبت اور منفی، ہر دو نوعیت کی، بعض ایسی عملی مجبوریات بھی تھیں جنہوں نے تصوف کے ایک نئے سلسلے کے ظہور میں آنے کی خاطر زمین ہموار بنا دی۔

صوفی رہنماؤں کے ہاتھوں کشمیر میں جو بڑے پیمانے پر تبدیلی مذہب عمل میں آئی اس سے شروع شروع میں برہمن اور مقامی مذہبی رہنما سرد پڑ گئے لیکن بعد میں انہوں نے صورت حال کی سنجیدگی کو بھانپ لیا اور اپنی صفوں کو پھر سے مستحکم کرنا شروع کیا۔ دوسری طرف سینکڑوں سادات، علماء اور مشائخ حضرت شاہ ہمدانؒ اور ان کے فرزند حضرت میر محمد ہمدانؒ کے ہمراہ کشمیر آئے تھے جنہوں نے جگہ جگہ اپنی سرگرمیوں کے مراکز اور ذیلی مراکز

قائم کیے تھے۔ اس صورت حال سے فریقین کے درمیان تصادم کا خطرہ لاحق ہو گیا۔ لہذا ایک مصالحت آمیز تیسری قوت کی قرار واقعی ضرورت کھڑی ہوئی جو ایک طرف اس تصادم کو ہمیشہ کے لیے ختم کرتی اور دوسری طرف روحانیت کی طرف مائل سماجی نظام کی تشکیل کرتی۔

ان دونوں کمیوں میں سب کے سب مخلص نہیں تھے اور نہ سبھی اپنے اپنے مقاصد کے تئیں باشعور اور جینوین تھے۔ غیر ملکی مبلغین میں خاصی تعداد ایسے سادات کی تھی جو تیمور کے ظلم و استبداد کی وجہ سے ان منصبوں، رتبوں اور آسائشوں سے محروم ہو گئے تھے جو انھیں اپنے اپنے وطن میں حاصل تھیں۔ جب انھوں نے کشمیر میں پناہ لی تو یہاں انھیں اپنے سماجی و سیاسی مرتبہ کو دوبارہ حاصل کرنے کے لیے حالات سازگار معلوم ہوئے۔

اسی طرح مقامی برہمنوں نے، جن کا کشمیر کے سیاسی منظر نامے پر صدیوں تک تسلط تھا، اپنے منصب و مقام کو خاک ہوتے ہوئے محسوس کیا۔ وہ بھی اپنے کھوئے وقار اور مرتبہ کو دوبارہ حاصل کرنے کے لیے کشمیر کے سیاسی نظام اور سماجی و مذہبی زندگی، ہر دو میں گہرائی سے سرایت کر گئے۔ اس صورت حال سے تصادم کا شدید خطرہ پیدا ہو گیا۔ سلطان سکندر کے وزیر اعظم سیف بھٹ (سابقہ بھٹ) جیسے بے حد جوشیلے نو مسلموں نے مذہبی تعصب کی ایک نازک اور پیچیدہ صورت حال پیدا کی تھی۔ دوسری طرف اس کے کچھ چچیرے بھائی بھی جہفوں نے اپنا مذہب تبدیل نہیں کیا تھا، شاہی دربار میں مضبوطی سے جھے ہوئے تھے اور شرانگیز نوکر شاہی کا حصہ تھے۔ سیف بھٹ کے کھلم کھلا جارحانہ انداز اور شاہی نجومیوں، درباری حکیموں اور دیگر عہدیداروں (جو پہلے برہمن تھے) کی اندرونی سازشوں نے کشمیر کو خطرے کے دہانے پر لا کھڑا کیا تھا۔ انتہا پسندی کی اس طرح کی حکمت عملیوں کو قابو میں رکھنا وقت کی اہم ضرورت تھی۔ صرف جذبات میں گہری طور پر پیوست ایک شعوری مذہبی تحریک ہی اس کا مناسب و موزون توڑ کر سکتی تھی۔

ایک طرف جماعتی تبدیلی مذہب کی حصولیابی کو مستحکم کرنے اور اس کے مقصد کو دائمی

بنانے کی ضرورت تھی تو دوسری طرف ایک ایسے سیاسی نظام کی بھی ضرورت تھی جو ہر فرقے کو آزادی عبادت کی ضمانت دے دیتا۔ حضرت شیخؒ نے دستیاب خام مواد کی بنیاد پر ایک پائیدار سماجی و مذہبی نظام کی تشکیل کی جسے ”ریشیت“ (ریشیت) کہتے ہیں۔

ریشی سلسلے کی تعریف اور اس کے مفہوم کے تعلق سے بعد کے مورخوں اور تذکرہ نگاروں نے جو الجھنیں پیدا کیں وہ گمراہ کن ہیں۔ مابعد کی تمام تاریخیں، سوانح عمریاں اور تذکرے فارسی میں ہیں اور ان مصنفین نے اپنی تصانیف میں ”رپوش“ کا ترجمہ ”ریشی“ اور ”ریشیت“ کا ترجمہ ”ریشیت“ کیا اور یوں ان مقامی اصطلاحوں کے معنی فارسی لغات میں تلاش کیے۔ اس قسم کی تحریروں کے مطالعہ سے معلوم ہو گا کہ فارسی تاریخوں نے لسانی اعتبار سے اپنی مخصوص صوتیات سے مطابقت پیدا کرنے کے لیے کشمیر کے دیہات اور مقامات کے نام بھی مسخ کیے ہیں۔ لہذا ان فارسی ماخذات سے ریشی مسلک کی صحیح تعریف مفہوم اور اس کی حدود کو مشکل ہی سے جانا جاسکتا ہے۔ بعد کی اردو اور انگریزی تصانیف نے بھی اس موضوع سے متعلق اپنی بحث کی بنیاد ان ہی ماخذوں پر رکھی۔

حضرت شیخ العالمؒ خود کو ساتویں ریشی کہتے ہیں حالانکہ وہ حقیقت میں اس کے بانی ہیں۔ اس لحاظ سے اس مسلک کے مفہوم اور اس کے اصلی جوہر کو جاننے کے لیے ہمیں خود مسلک کے بانی کے کلام کی طرف رجوع کرنا ہو گا۔ اپنی نظم میں ’سچے مسلمان‘ کی تعریف کرتے ہوئے انھوں نے کہا ہے نہ

وہ جو دور بنوں میں خلوت گزیر ہوا
من کی مراد پانے کے لیے اپنی جان داؤ پر لگا دی
نفس کو قابو میں رکھا اور صابر و شاکر رہا
اپنی ذات کو خاک سمجھا
گوشہ نشینی میں حقیقت مطلق پر تفکر کیا
فقط وہی مسلمان کہلانے کا حق دار ہے۔

ایک اور نظم میں ریشی کے اوصاف کا خلاصہ بیان کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں ۷

ریشی اگر واقعی ریشیت کے پابند ہوتے
تو اپنے عمل کے اٹکوں سے پتھر کو موم بنادیتے
لیکن افسوس! وہ اس پر کاربند نہیں ہیں
اور غصہ، حسد اور نفرت کی آگ میں جل رہے ہیں
سچے ریشی اور ریاکار میں فرق کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں ۛ
ریشی تو وہ تھے

جو چھٹیروں سے تن ڈھانپتے
جو کی جو کر بھیک میں پا کر
دور بنوں میں گیان کرتے

آج کے ریشی دکھاوے کے ریشی ہیں
ترک لحم کا دعویٰ کرتے ہیں
لیکن چوری چھپے لذات کا لطف لیتے ہیں
خدا کے لطف و کرم کو بھول جاتے ہیں
یہ اگر ریشی ہیں تو کیسے اور کیوں کر؟

یہ اور اس طرح کے دوسرے اشعار ریشی مسلک کے بارے میں مندرجہ ذیل معلومات
فراہم کرتے ہیں:

- ۱۔ یہ مسلک کشمیر میں کافی عرصہ سے رائج تھا۔
- ۲۔ فطرت کی آغوش میں خلوت گزریں ہونا اس کی حکمت عملی تھی۔
- ۳۔ ان تھک ریاضت و عبادت اس کا منشور ہے۔
- ۴۔ ترک لحم ریشی مسلک کا خاصا ہے۔ چنانچہ غذائی ضروریات کی حد تک بھیک مانگنے کی بھی اجازت ہے۔
- ۵۔ نفس کشی وہ بنیادی راستہ ہے جس پر چل کر ریشی اپنی منزل مقصود کو پا سکتا ہے۔
- ۶۔ نفس امارہ پر قابو پانا اس مسلک کی شرط اولیٰ ہے۔

۷۔ غصہ، حسد، شہوانیت، ہوس اور غرور ریشی اخلاقیات کی رو سے قابل معافی گناہ ہیں۔
۸۔ منکسر المزاجی ریشی مسلک کا بنیادی وصف ہے۔

۹۔ گوشہ نشینی کے کرب کو سہہ لینے کا واحد مقصد کائنات کی سچائیوں، حقیقت مطلق اور زندگی اور روح کی حقیقت پر غور و فکر کرنا ہے۔

دوسرے اشعار سے ریشی مسلک کے جواہر ترین تقاضے اُبھرتے ہیں وہ یوں ہیں:
۱۔ انسانیت کی خدمت کرنا، ضرورت مندوں کی مدد کرنا اور بیماروں، ناتوانوں اور کمزوروں کے کام آنا۔

۲۔ جانداروں کو تکلیف پہنچانے سے گریز کرنا، چاہے وہ نباتات کی شکل میں ہوں، کیڑے مکوڑوں کی شکل میں یا حیوانات کی شکل میں۔
اپنے مسلک کے نظریہ و عمل میں ان زائد تاکیدات کے ساتھ ریشیوں نے خاص طور پر اسلام کی تعلیمات کی اشاعت کی، توحید کے جوہر کو لوگوں کے ذہنوں میں نقش کیا اور انھیں عشق رسولؐ کے جذبے سے سربشار کیا۔^۷

جیسا کہ ذکر ہو چکا ہے، ریشی مسلک کا آغاز حضرت شیخؒ سے نہیں ہوتا۔ ان سے پہلے بھی کشمیر میں خاصی تعداد میں مشہور مسلمان ریشی ہو گزرے۔ حضرت شیخؒ نے اپنے کلام میں بعض ایسے ریشیوں کے بے کم و کاست سوانحی خاکے فراہم کیے ہیں جو ان کے پیش رو رہے ہیں۔ رُمہ ریشی نے جن کا نام ”لابانیت“ کا مترادف بن گیا ہے، اپنی طویل عمر ریاضت و عبادت میں گزار دی۔ پلاسمن ریشی، خلا سمن ریشی اور یاسمن ریشی حضرت شیخؒ کے نزدیک ترین پیش رو تھے۔ لیکن اس کے باوجود ریشی تفکر کا روایتی طریقہ کار خال خال ہی نظر آتا تھا۔ ریشی بکھرے ہوئے تھے اور ریاست کی سماجی و معاشی زندگی اور سرکاری امور پر ان کا اثر نہ ہونے کے برابر تھا۔ یہاں تک کہ مذہبی زندگی پر بھی ان کا اثر برائے نام تھا۔ اس کے برعکس حضرت شیخؒ نے ”ریشیت“ کے اصولوں پر مبنی ایک باقاعدہ مذہبی نظام تشکیل دیا۔ مخلص ریشیوں کے عمل پر مبنی تحریک منظم کی۔ ایک ایسے صوفی مسلک کی بنیاد ڈالی جس پر اگرچہ عمل پیرا ہونا مشکل تھا لیکن اس کے باوجود اس نے سوسائٹی کے لیے ایک حفاظتی دستہ تیار کیا۔

اس صوفی مسلک کو مقبول بنانے کے لیے حضرت شیخ نے تقریباً ہر پرگنہ یا ضلع میں اپنی تحریک کے مراکز یا ذیلی مراکز قائم کیے۔ ایسے ہر مرکز یا ذیلی مرکز میں آپ کچھ وقت گزارتے، عملے کو خود تربیت دیتے اور پھر اپنے مریدوں میں سے کسی ایک کو ذمہ داری سونپ کر چلے جاتے۔

بڑے سے بڑے رہنما پر بھی تنقید کرنے کی اجازت تھی اور یہی نہیں بلکہ اس روئے کی حوصلہ افزائی کی جاتی تھی۔ ایک دفعہ حضرت شیخ اپنے حجرے میں اپنی ایک خاتون مرید یعنی دریا گام کے سنگی گنائی کی بیٹی کے قریب بیٹھے تھے اور اسے تصوف کے رموز و اسرار بتا رہے تھے کہ اتنے میں ان کے ایک اور مرید یا صفا بابا زین الدین حجرے میں داخل ہوئے۔ اگرچہ انھیں اپنے مرشد کے روحانی مرتبہ کا احساس تھا پھر بھی وہ بالواسطہ اشارہ کرنے سے نہیں ہچکچائے کہ کسی عورت سے اس طرح کی قربت ایک اجنبی کے ذہن میں شکوک پیدا کر سکتی ہے۔

ریشیوں کی اس منظم جماعت نے اخلاقی قدروں کی نہ صرف اشاعت کی بلکہ خود بھی ان پر کارآمد رہی۔ انھوں نے صرف مذہبی زندگی کے جوہر اصلی کی تبلیغ کی بلکہ خود اپنی شخصیتوں کو بھی اسی کے مطابق ڈھالا۔ انھوں نے ضرورت مندوں کی مدد کرنے، کنویں اور نہریں کھودنے اور ادنیٰ پر رہنے والوں اور مسافروں کے لیے پینے کا پانی فراہم کرنے جیسے کاموں سے انسانیت کی خدمت کی۔ انھوں نے ظلم و جبر، ریاکاری اور کذب گوئی کا پردہ فاش کیا اور ہر طرح کی مذہبی مداخلت کے خلاف آواز اٹھائی۔ لہذا اس تحریک کا فوری نتیجہ یہ نکلا کہ سلطان زین العابدین کے دور حکومت میں کشمیر میں خوشحالی، رواداری، باہمی سوجھ بوجھ اور اجتماعی ترقی اپنے عروج کو پہنچی۔ موصوف کی حکومت کی پانچ دہائیاں کشمیر کی تاریخ کا سنہری دور قرار دی جاتی ہیں۔ یہ صرف بادشاہ کی کشادہ ذہنی کا نتیجہ نہیں تھا بلکہ خود اس کی حکمت عملیاں اس خاموش انقلاب کا نتیجہ تھیں جو ریشی تحریک نے حکمرانوں اور رعایا، دونوں کے ذہنوں میں لایا۔

ریشی تحریک پورے جوش و خروش کے ساتھ ترقی کر گئی۔ کشمیر کے سبھی علاقوں میں ریشی

مراکز قائم ہوئے۔ اگرچہ ریشیوں کو ملک کے انتظامیہ سے کوئی سروکار نہیں تھا لیکن کوئی بھی سیاسی قوت ان کی ناراضگی مول نہیں لے سکتی تھی۔ یہاں تک کہ چک دور میں سیاسی طور پر مظلوم لوگوں نے ریشی مرکزوں میں پناہ لے لی۔ لیکن بعد میں حکومت کی نظر میں غیر پسندیدہ اشخاص کو پناہ دینے کی پاداش میں ریشیوں کو اذیتیں پہنچائی گئیں۔ یہی وجہ ہے کہ ریشیوں نے اپنی بود و باش کی جگہیں چھوڑ دیں اور وہ ملک کے دوسرے حصوں میں چلے گئے۔ تاہم اس کے باوجود وہ ایذا رسالوں کے ظلم سے نہ بچ سکے اور اس طرح عام استعمال کا یہ محاورہ بن گیا کہ

رہو شے ڈلہ پنہ دیشر تو تہ ژلس نہ ریشی ناو

ریشی اپنی جائے بود و باش سے دُور بھی چلا جائے، اپنے ریشی نام (کے دھبے) سے

بھاگ نہیں سکتا۔

اپنے ایک شعر میں زین الدین دہلوی خبردار کرتے ہیں کہ ”ریشیوں کو بُرے دنوں کا سامنا ہے“ یہ بیان اس بات کا بالواسطہ لیکن تسلی بخش ثبوت فراہم کرتا ہے کہ ریشی تحریک سیاسی سماجی نظام سے متصادم ہوئی تھی اور زین الدین کو یقین تھا کہ یہ صورت حال محض قربانیوں ہی سے دُور ہو سکتی ہے۔

سازشیں

مذکرہ نو لیسوں، سوانح نگاروں اور بعد کے مورخوں نے حضرت شیخؒ کی زندگی میں رونما ہونے والے بعض واقعات کا حوالہ دیا ہے لیکن ہر ایسے واقعہ کو اپنے اپنے انداز سے پیش کیا ہے۔ ان واقعات کو مناسب شکل میں ترتیب دینے اور ان کا من حیث المجموعہ مطالعہ کرنے کے بعد بلا خوف تردید یہ اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ یہ واقعات ایک خاص سلسلہ حالات کی کڑیوں پر مشتمل ہیں جو محض اس حقیقت پر منتج ہے کہ حضرت شیخؒ اور ان کے عملے کے چاروں طرف سازشوں کا ایک جال بنا ہوا ہے۔

غار کے اندر حضرت شیخؒ کے دو بچوں کی موت کے بعد کسی نے ڈاڈہ سر (ترال) میں ان کے سسرال والوں کو اطلاع دی، جنہوں نے شیخؒ کے خلاف شکایت درج کروائی۔ چنانچہ ان کی گرفتاری کا حکم جاری ہوا جس کی تعمیل کا کام بدنام زمانہ پولیس افسر تازی بھٹ کے سپرد کیا گیا۔

اس واقعہ کو دو بچوں کی اچانک موت کا منطقی رد عمل کہا جاسکتا ہے لیکن اگر ہم اسے دوسرے حالات کے ساتھ جوڑیں اور اس کے ڈرامائی پن کا خیال کریں تو اسے اس قدر معمولی قرار نہیں دیا جاسکتا۔

دوم، جیسا کہ ہم نے (پچھلے صفحات میں) دیکھا، بعض عناصر نے جو شاہی دربار سے بہت قریب تھے، ایک عجیب ڈھنگ سے سلطان کے کان بھر دیئے تھے۔ ریاکار عناصر نے صورت حال کا فائدہ اٹھایا اور سلطان کی لا علاج بیماری کو کسی ایسے ”قصاب“ کی ”ریاکاری“ کے گناہ آلود اور دھوکہ باز کرتوتوں سے منسوب کیا کہ جس نے لوگوں کو ٹھگنے کے لیے عارف کی

نقاب پہن رکھی تھی۔ بادشاہ نے طیش میں آکر گرفتاری کا حکم دیا لیکن حضرت شیخ نے جس جوابی عمل کا مظاہرہ کیا اس نے ان سب کے چھکے چھڑا دیئے۔ یہاں بعض ایسے سوالات ضرور ابھرتے ہیں جن کا مناسب طور پر جواب دینا لازمی ہے۔ آخر ان اہلکاروں نے من گھڑت کہانی کیوں بنائی؟ انھوں نے ایک ایسے ”فقیر“ کو بدنام کیوں کیا کہ جس کا ان کے ساتھ کوئی جھگڑا نہیں تھا؟۔ جواب بہت صاف ہے۔ حضرت شیخ کے ساتھ براہ راست ان کی کوئی دشمنی نہیں تھی۔ انھوں نے دراصل کسی سازش کے ایجنٹیوں کی حیثیت سے ایسا کیا۔

سوم، پُرکشش اور نازنین رقاصہ ”یادون مڑ“ کا واقعہ بھی سازشوں کے سلسلے کی کوئی کم اہم کڑی نہیں تھی۔ اس ناچنے والی لڑکی کو کس نے اور کس مقصد کے تحت بھیجا تھا؟۔ تاریخی تصانیف اور سوانحی تحریروں میں بکھرے پڑے مواد میں اس سوال کا بھی کوئی جواب نہیں ملتا۔

یہ بات ذہن نشین کی جائے کہ تذکرہ نگاروں نے بعد میں ان دونوں واقعات کو فرقہ وارانہ رنگ دیا اور دیگر ایسی تاویلات پیش کیں جو مشکل ہی سے معقول کہی جاسکتی ہیں۔

کہا جاتا ہے کہ شاہی طبیب اور نجومی ہندو تھے۔ طبیبوں کو شاہی عتاب سے بچانے کی خاطر نجومیوں نے حضرت شیخ کو قربانی کا بکرا بنایا۔ لیکن اپنے ہم مذہب ویدوں اور حکیموں کو بچانے کے لیے انھوں نے حضرت شیخ ”کو ہی کیوں منتخب کیا؟ ایسا کسی خفیہ منصوبے یا خاص محرکات کے بغیر نہیں ہو سکتا تھا۔

”یادون مڑ“ کے واقعہ کا پس منظر بیان کرتے ہوئے ان سوانح نگاروں نے ایک بار پھر ناقابل اعتبار حکایت گڑھ لی ہے۔ کہا جاتا ہے کہ ایک شہزادہ شکار کھیلنے کے لیے علاقہ پھیکھ (جہاں اب مغل باغات واقعات ہیں) گیا تھا۔ واپسی پر اس نے ایشبر کے کے نزدیک ایک سادھو کے آشرم کی جانب لوگوں کی ایک خاصی تعداد کو جلتے ہوئے دیکھا۔ شہزادہ بھی تعظیم بجالانے کے لیے آشرم میں داخل ہوا لیکن سادھو نے اسے ملاقات دینے سے انکار کیا۔ شہزادہ مایوس ہوا اور اس نے محسوس کیا کہ سادھو کا طرز عمل ریاکارانہ ہے۔

چنانچہ اس کے کردار کو پرکھنے کا ارادہ کیا اور اس مقصد کی خاطر ایک مشہور نرہنکی کو بھیجا گیا۔ اپنی دلفریب اور دلکش اداؤں سے اس نے سادھو کا ذہن مدہوش کیا۔ جو بالآخر ایک کمزور کردار کا شخص ثابت ہوا۔ معمولی سی عورت کے ہاتھوں اس کی ذلت کو ہندوؤں نے برملا توہین سمجھا۔ چنانچہ انھوں نے اپنے انتقام کا نشانہ حضرت شیخؒ کو بنایا۔ انتقام کی خاطر ہندوؤں کو کیوں حضرت شیخؒ کو ہی چننا تھا جبکہ بادشاہ کے کسی رشتہ دار یا شہزادے سے ان کا کوئی تعلق نہیں تھا! انھوں نے غیر ملکی صوفیوں میں سے کسی کا انتخاب کیوں نہیں کیا کہ جن کے اقتدار کی کرسی سے قریبی تعلقات تھے اور جو نظریہ اور عمل دونوں میں متعصبانہ حد تک قدامت پسند تھے۔ اس کے برعکس حضرت شیخؒ کا طرز عمل مقامی ہندو فلسفہ کے قریب تھا۔ انھوں نے اپنے ہم وطنوں کے جذبات کا پاس کرتے ہوئے نہ صرف ترکِ لحم کیا تھا بلکہ ان کے طریقہ عبادت و تفکر کو قدامت پسند ملاؤں نے ”ہندو یا نہ“ قرار دیا تھا۔ سلطان سکندر کے دور میں حد سے زیادہ جوشیلے نو مسلم وزیر ملک سیف الدین نے فرقہ وارانہ کشیدگی کی صورت حال پیدا کر دی تھی۔ حضرت شیخؒ نے اپنے قول اور فعل دونوں سے اس طرح کے مذہبی تعصب کے خلاف آواز اٹھائی۔ آخر پر یہ کہ ایسے وقت میں جب تمدن اور روایات پر زوال کے آثار غالب آرہے تھے حضرت شیخؒ کشمیری روایات کے محافظ ثابت ہوئے۔ ان حالات میں وہ کشمیر کے کاڈ کے واحد حامی و ناصر اور مقامی ہندوؤں کے نجات دہندہ تھے۔ پھر اسی فرقے کے لوگ اپنے ہی محافظ اور حامی و ناصر کو بدنام کرنے کے لیے کھلا کیوں چننے؟ اس لحاظ سے بعد کے تذکرہ نگاروں نے جو تاویلیں پیش کی ہیں۔ وہ بہت ہی کمزور اور بودی ہیں۔ تاہم اس سے انکار نہیں کیا جاسکتا کہ حضرت شیخؒ کے خلاف ایک منظم سازش کام کر رہی تھی اور اس طرح کی سازشوں کا مرکز و منبع خود دربار کے اندر تھا۔

جو نراج نے ملا نور الدین کی گرفتاری اور نظر بندی کا جو ذکر کیا ہے وہ مذکورہ بالا حالات کے پیش نظر حضرت شیخؒ ہی کے بارے میں ہے کسی اور کے بارے میں نہیں۔ کہا جاتا ہے کہ یہ حوالہ اس نور الدین کے بارے میں ہے جسے تیمور نے سلطان سکندر کے یہاں سفیر بنا کر

بھیجا تھا۔ اس دلیل کی کوئی بنیاد نہیں ہے۔ ایسے کوئی متعلقہ واقعات نہیں ملتے جن سے یہ ظاہر ہو کہ اس سفیر نے سلطان کو اس حد تک ناراض کیا تھا کہ موخر الذکر نے مسلمہ سفارتی اصولوں کے خلاف ورزی کرنے کا خطرہ مول لیا۔ یہ دعویٰ اس وجہ سے اور بھی ناقابل یقین بن جاتا ہے کہ سلطان کبھی سفارتی تحفظات (Gammunities) کی خلاف ورزی نہ کرتا اور نہ ہی تیمور جیسے انتہائی طاقتور اور خوفناک حکمران کی ناراضگی کو دعوت دیتا۔ ان حالات کے پیش نظر ”ملا نور الدین“ جنھیں جو نزاج کے مطابق سلطان سکندر نے گرفتار کیا تھا، کوئی اور نہیں بلکہ حضرت شیخ نور الدین ہی تھے۔

مطلب صاف ہے۔ ان کی عوامی مقبولیت اقتدار کے بھوکے اہلکاروں کے لیے ایک خطرہ تھی۔ مقامی روایات اور تمدن کی حفاظت کرنے کی ان کی حکمت عملی ان غیر ملکی عناصر کے لیے بر ملا توہین تھی جو کشمیریوں کو نیچی نگاہ سے دیکھتے تھے اور جنھیں اپنی اعلیٰ نسبی، علمی برتری اور ثقافتی نفاست پر بڑا گھمنڈ تھا۔ سب سے بڑھ کر وہ عناصر حضرت شیخ کی تعلیمات سے ناخوش ہوئے جنھوں نے اپنے فرقہ وارانہ طرز عمل سے پُر امن سماجی تبدیلی کو درہم برہم کرنے کی کوشش کی لیکن جن کے کام میں حضرت شیخ کے رد عمل سے خلل پڑا۔ وہ چونکہ کھلے عام شیخ کو شکست دینے میں ناکام ہوئے اس لیے سازشوں پر اتر آئے۔ لڑی رینہ کی قیادت میں ایک بڑی تعداد میں مقامی برہمن ان کے پاس گئے تاکہ انھیں مغلوب کریں لیکن انھیں شرمسار ہو کر واپس لوٹنا پڑا۔ بعد میں تقریباً یہ سارے برہمن حضرت شیخ کی تنظیم میں شامل ہوئے۔ اسی طرح تین سو مسلمان ملا شیخ کو بے نقاب کرنے کی غرض سے ان سے ملے لیکن لڑے انھوں نے اپنا ہی پول کھلوادیا۔ حضرت میر سید محمد ہمدانیؒ کے کئی ساتھی اس بات پر بد دل ہو گئے کہ ان کے قایدا انھیں ایک ناخواندہ اور جاہل، فقیر کے پاس لے گئے لیکن ان میں سے سب سے زیادہ

۱۔ کشمیر کی تاریخوں کے مطابق نور الدین کو سلطان سکندر نے تیمور کے پاس بھیجا تھا نہ کہ تیمور نے سکندر کے پاس۔ مصنف سے یہاں جو سہو ہوا ہے اس کے باعث اس تعلق سے باقی بحث خاطر خواہ نتیجہ فراہم

کرنے میں ناکام ہے۔ (مترجم)

معرض یعنی سید غلام الدین، حضرت شیخ کا وفادار مرید بن گیا۔ یہاں تک کہ بہت ہی باوقار روحانی پیشوا، نامور عالم اور سیاسی طور پر طاقتور مبلغ حضرت میر محمد ہمدانیؒ نے حضرت شیخ پہ تعریفوں کی بارش کی۔ اس سے وہ لوگ خفا ہو گئے جو یکساں مقصد کے تئیں مخلص ان بزرگوں کے درمیان جھگڑے کے متمنی تھے۔

حضرت میر محمد کے قانونی دستاویز (خط ارشاد) عطا کرنے کے کچھ ہی عرصہ بعد، کہ جس کی رو سے حضرت شیخ کے روحانی مرتبہ کو تسلیم کیا گیا تھا، میر اور ایک اور غیر ملکی عالم میر محمد حساری کے درمیان اختلافات پیدا ہو گئے۔ ہمدانیؒ کی مقبولیت، قوت اور اہلیت کے سامنے حساری کوئی مقابلہ نہیں تھا لیکن ہمدانیؒ نے وسیع تر مفادات کی خاطر کشمیر چھوڑ دینا مناسب سمجھا۔

حضرت شیخ کی تنظیم اگرچہ لازمی طور پر غیر سیاسی تھی لیکن بعد میں اسے ایک سیاسی کردار حاصل ہوا جو اکبر کے قائم کیے ہوئے تسلط کی سامراجی پالیسیوں کے متعارف ہونے تک اور اس کے بعد بھی ریشی تحریک کا مخفی وصف رہا۔

حضرت شیخ کے بعد کے ایک واقعہ کا ذکر اس نظریے کو مزید تقویت دے گا۔ زین العابدین کے دور حکومت میں شیخ کے سب سے چہیتے مرید (زین الدین ولیؒ) کو وادی بدک کیا گیا۔ اس واقعہ کے بارے میں جو بیانات ملتے ہیں وہ بے ہودہ ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ سلطان اس فقیر کے پاس گیا لیکن فقیر نے اسے مشرف بہ ملاقات نہیں کیا اور ناراض ہو کر سلطان نے اس کی جلا وطنی کا حکم دیا۔ اس بات پر مشکل ہی سے یقین کیا جاسکتا ہے کہ بڈشاہ جیسا دانشمند حکمران اس قدر معمولی وجہ پر اپنی نیک نامی کو آئندہ نسلوں کی تنقید کا ہدف بنواتا۔ ظاہر ہے کہ ایسا حکم دو ”زینوں“ کے درمیان سخت ترین اختلاف کا ہی نتیجہ ہو سکتا تھا۔

بڈشاہ کے والد کے دور حکومت میں انتہا پسندی کی پالیسیوں نے آپسی مفاہمت کے تار و پود کو نقصان پہنچایا تھا اور حضرت شیخ کی قیادت میں ریشیوں نے مذہبی تعصب کے خلاف رائے عامہ تشکیل دی تھی۔ لگتا ہے کہ بڈشاہ کے دور میں جو بہت زیادہ پابندیاں ہٹائی گئیں اس سے مسلمانوں کے مذہبی معاملات میں مداخلت کے مواقع فراہم ہوئے۔ اس حکمت عملی

کا بھی ریشی بزرگ زین الدینؒ نے بُرا مانا۔ زین الدین ولیؒ نے انتہا پسندی کے اس نئے طریقہ کار کی کھلے عام مخالفت کی۔ اس طرح تصادم کے دروازے کھل گئے۔ تاہم کچھ سال بعد سلطان اپنے کیے پر نادم ہوا اور اس نے زین الدینؒ کو تبت سے واپس بلایا۔ کشمیر واپس آنے پر ان کا گرم جوشی کے ساتھ استقبال کیا گیا۔ یہ تمام علیحدہ علیحدہ اور کبھرے ہوئے واقعات جن کا حوالہ مختلف تاریخوں، نور ناموں اور ریشی ناموں میں دیا گیا ہے، اس نتیجے کی طرف لے جاتے ہیں کہ ریشی مسلک کی مقبولیت نے ایسے لوگوں کی صفوں میں خلفشار کی ایک زیریں لہر پیدا کی جنہیں سیاسی مراعات حاصل تھیں۔

جیسا کہ ہم نے دیکھا، حاسد سازشیوں نے حضرت شیخ کو ”ریاکار“ اور ”ان پڑھ“ کا نام دیا تھا۔ دوسری طرف خود حضرت شیخ نے بھی ریاکار ریشیوں، ذات پات کے حامی برہمنوں اور استحصالی ملاؤں کو بے نقاب کیا۔ اس لحاظ سے ایسے بڑے ولی پر اس طرح کی چوٹ کرنا بے بنیاد بھی ہے اور شرانگیز بھی۔ اب ہم یہ دیکھیں گے کہ آیا حضرت شیخ واقعی ان پڑھ تھے یا نہیں۔ ایسا لگتا ہے کہ بعض علمائے دین نے شیخؒ کو ان وجوہ کی بنا پر ناخواندہ قرار دیا ہے۔

- ۱۔ وہ باقاعدہ طور پر کسی مکتب سے نہیں پڑھے۔ ۲۔ وہ سادہ، حلیم اور منکسر المزاج تھے۔
- ۳۔ وہ نہ فارسی بولتے تھے نہ سنسکرت اور ۴۔ انھوں نے کشمیری زبان کو اپنے مؤثر ذریعہ اظہار کے طور پر استعمال کیا جسے برہمن اور ملا دونوں، ان پڑھوں اور جاہلوں کی زبان خیال کرتے تھے۔

بعد میں حضرت شیخ کے پرستاروں نے دو وجوہ کی بناء پر بدنامی کا یہ ٹیکہ ”اپنے قاید کے خطاب کے طور پر اپنایا۔ اول، ان کے لیے حضرت شیخ ولیؒ اُمّی (ان پڑھ ولی) تھے۔ اس لیے رسول مقبول صلی اللہ علیہ وسلم کہ جو نبیؐ اُمّی (ان پڑھ نبی) ہیں، کے سچے پیروکار تھے، اور دوم، شیخؒ کے حکیمانہ اقوال، فلسفیانہ تاثرات، نازک مذہبی معاملات کے علم اور تصوف پر دسترس اور قدرت۔ سب کو ان کی روحانی قوت سے منسوب کیا جاتا تھا۔

یہ حقائق کی صریحاً غلط عکاسی ہے۔ حضرت شیخؒ کے اشعار یہ باور کرانے کے لیے کافی یقین بخش دلائل پیش کرتے ہیں کہ انھیں اسلام، تاریخ کشمیر، شیو فلسفہ اور بودھ تعلیمات کا

کافی مطالعہ تھا۔ یہاں اس ضمن میں مختصر اشارے کیے جاتے ہیں کیونکہ تفصیلی بحث ممکن نہیں:
 (الف) حضرت شیخ کی شاعری کشمیر کی تاریخ اور مسلمانوں کی تاریخ، دونوں کے حوالوں سے
 بھری پڑی ہے۔

(ب) کلام شیخ کو قرآن کا کشمیری روپ تصور کیا جاتا ہے اور تقابلی مطالعہ سے صاف ظاہر
 ہوتا ہے کہ ان کے کلام کا بیش تر حصہ کلام پاک اور احادیث کا منظوم کشمیری ترجمہ ہے۔
 (ج) اپنی نظم ”ایک سو تیس سوال و جواب“ میں حضرت شیخ نے اگرچہ مسلم اصولِ قانون کو
 شعری پیرائے میں پیش کیا ہے تاہم فقہ، جغرافیائی تبدیلیوں اور ریاضیاتی تخمینہ
 پر ان کی دسترس سے ان کی عالمانہ مہارت کی وافر شواہد فراہم ہوتی ہیں۔

(د) ان کی شاعری میں کئی ایسے متصوفانہ بیانات ملتے ہیں جو اس حقیقت کا واضح ثبوت ہیں
 کہ انھوں نے تصوف کی مشہور و معروف کتابوں کا مطالعہ کیا تھا۔ ان کی ایک
 مختصر سی نظم مثال کے طور پر پیش ہے۔

ابیس نے گریہ کیا

کہ میں نے تو کافی عبادت کی تھی

لیکن میں کہیں کا نہیں رہا۔

میرے اور منصور کے درمیان یہ امتیاز کیوں؟

جبکہ ہم دونوں کے پاس ایک ہی راز تھا۔

وہ نادانستہ طور افشائے راز کر گیا اور ”اے“ کہہ گیا

تو اللہ نے اسے شاباشی دی

لیکن ایک میں ہوں کہ جسے مردود قرار دیا گیا

اب چہروں کی طرح چھپ جلتے پر مجبور ہوں

میں اس کا واقفِ راز تھا

اور حقیقت کا شناس اور

اس نے جب میری تعمیر اسی انداز سے کی

تو کھلا میں اسے کیسے بدلوں

منصور نے اپنی مشہور تصنیف ”کتاب الطواسین“ میں کہا ہے۔ ”ابلیس میرا دوست ہے فرعون میرا ساتھی ہے“ یہ کہا جاسکتا ہے کہ ان دو صوفیوں نے ایک ہی طرح کی محسوسات کا اظہار کیا ہے لیکن اس قدر گہری مماثلت جو علامتوں اور طریقہ اظہار میں بھی پائی جاتی ہے، ممکن نہیں اس لیے یہ منطقی امر ہے کہ حضرت شیخ نے منصور کے متصوفانہ تجربات میں شریک ہونے کے علاوہ اس کے فلسفے کا بھی مطالعہ کیا ہوگا۔

حضرت شیخ کو بدنام کرنے کی تحریک، جو اگرچہ انتہائی ریاکارانہ اور سازشی انداز سے چلائی گئی، ان کی وفات کے بعد بھی جاری رہی۔ شکست خوردہ سازشی کھیلے عام سامنے آنے کی ہمت تو نہ کر سکے لیکن انھوں نے اپنے طریقہ کار میں تبدیلی لائی۔ انھیں احساس تھا کہ حضرت شیخ کے خلاف کھیلے عام کسی بھی قسم کی غلط بیانی کو برداشت نہیں کیا جائے گا۔ لہذا انھوں نے منفی اور مخفی طریقوں سے ان کی شخصیت کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی۔ یہاں پر اس تعلق سے مختصر اشارے پیش ہیں:

۱۔ حضرت شیخ نور الدین کے بارے میں بہت سارا عصری مواد ان کی وفات کے سو سال کے اندر ہی پراسرار طور پر غائب ہوا۔ شہمیری دور کی تمام وقائع جات جن میں ملا احمد کی ”مرآۃ الاولیاء“ اور ان کی تاریخی تصنیف ”وقائع کشمیر“ نیز ادہی کی ”تذکرۃ اولیائے کشمیر“ شامل تھیں، غالباً ضائع کی گئیں۔ اس کے برعکس اس دور کی سنسکرت وقائع جات کو محفوظ رکھا گیا جن میں حضرت شیخ کے تعلق سے کوئی راست تذکرہ شامل نہیں ہے۔ اس سے یہ نتیجہ اخذ کرنے کی بنیاد فراہم ہوتی ہے کہ مذکورہ فارسی تاریخوں اور تذکروں کو محض حضرت شیخ کے بارے میں صحیح معلومات کو دبا دینے کی غرض سے غائب کر دیا گیا۔

۲۔ ان کی ہر شعری تخلیق کے پس منظر کے طور پر عجیب و غریب کہانیاں گڑھ لی گئیں اور ایسا کرتے ہوئے تاریخ کو مسخ کیا گیا۔ سب سے زیادہ فرر رساں اور بے بنیاد قصہ وہ ہے جو ان کی ”بھونکتا کتا کہتا ہے“ کے عنوان کی مشہور متصوفانہ نظم کے پس منظر کے بطور گڑھ لیا گیا ہے۔ ایسی ہی غلو سازی کی بنیاد پر اٹھارویں صدی کے مورخ خواجہ اعظم دیدہ مری

نے اصل حقائق سے بھی صرف نظر کیا اور حضرت شیخ کی زندگی کے قبل از غار نشینی کے عرصہ کا ایک شراکیز خلاصہ پیش کیا۔

۱-۲۔ اسی قسم کے دوسرے من گھڑت قصے تیار کیے گئے جو ایک تارک الدنیا شیخ، ایک بے عمل سنیا سی کی تصویر پیش کرتے ہیں۔ جبکہ ان کی شاعری اس بات کا تسلی بخش ثبوت فراہم کرتی ہے کہ انھوں نے بدی کی قوتوں کے خلاف ایک مجاہد کی طرح لڑا۔

۴۔ حضرت شیخ کی حیات اور شاعری کے بارے میں اگرچہ بہت سی تصانیف لکھی گئیں لیکن اس قسم کے تمام مسودات چند گھروں نے دبائے رکھے اور تاریخ کے کسی طالب علم یا محقق کو ان قیمتی جواہر تک رسائی پانے کی اجازت نہیں دی گئی۔ مسودات کو اس طرح مقفل کرنے والوں نے بھی دانستہ یا نادانستہ طور پر محرابِ بالابرسوں پرانی سازش میں اضافہ کر دیا۔

۵۔ نہ صرف یہ کہ ان کی شاعری کا نہایت ہی غلط روپ نیم خواندہ ملاؤں نے منبروں پر پڑھا اور ان پڑھ گائیکوں نے موسیقی کی محفلوں میں گایا بلکہ اس شاعری کو مسخ بھی کر دیا۔ اسی مسخ شدہ روپ کی بنیاد پر کئی علماء نے اصل کو جاننے یا اس کا سراغ لگانے کی زحمت کیے بغیر ماضی قریب میں کلام شیخ کی گمراہ کن تنقید و تشریح کی ہے۔ اگرچہ اب ان میں سے بعض اپنی لاعلمی پر افسوس کا اظہار کرتے ہیں تاہم انھوں نے بھی غیر ارادی طور پر سازش کا کھیل کھیلا۔

اس صورت حال میں مناسب یہ ہے کہ کارآمد ریکارڈ کا سراغ لگایا جائے اور تخلیق کار اور مفکر ہر دو اعتبار سے اس عارف شاعر کی تعین قدر کی جائے۔

القاب

کشمیری عوام نے حضرت شیخ کے تئیں اپنی محبت، عقیدت اور خلوص کے پیش نظر انہیں
کئی القاب دیے ہیں۔ مثلاً ”شیخ العالم“ اور ”سخی نور الدین“۔ شاعر کی حیثیت سے انہوں نے
”نند“، ”نند پرورش“ اور ”نند کیموہ“ بطور تخلص استعمال کیا۔ صوفیوں کے لیے وہ
”شمس العارفین“ ہیں، ہندوؤں کے لیے ”سہجاند“ (مبارک و مسعود) ہیں اور بحیثیت مجموعی
کشمیری عوام کے لیے ”علمدار کشمیر“۔

علمدار کشمیر

تیرھویں اور اوائل چودھویں صدی کے دوران ۱۳۲۰ء کے منگول حملے کے نتیجے
میں کشمیر کا سماجی و سیاسی شیرازہ بہت حد تک بکھر چکا تھا جس نے کشمیریوں کے دل و دماغ
پر گہرے زخم چھوڑے۔

سیاسی استحصال، روز کا معمول بن چکا تھا، لوٹ مار اور غارت گری عوام کا مقدر
بن گئی تھی۔ اس پر آفات سادی مثلاً قحط سالیوں اور سیلابوں نے لوگوں کی کمر توڑ دی تھی۔
اسلامی اثرات پہلے ہی تنگ بر فانی دروں میں سے داخل ہو چکے تھے۔ مسلمانوں کی کچھ
چھوٹی موٹی بستیاں آباد ہو چکی تھیں لیکن ادھر ادھر بکھری ہوئی تھیں۔ یہ یقینی نہیں کہ آیا
ان روابط نے مقامی آبادی کی مذہبی سوچ پر کوئی اثر ڈالا تاہم مبلغین کی سرگرمیاں سہید
(۱۳۰۱ء - ۱۳۲۰ء) کے دور حکومت میں سید عبدالرحمن (شرف الدین) بیل شاہ کی کشمیر میں
آمد کے ساتھ ہی شروع ہوئیں۔ وہ ایک بلند پایہ صوفی بزرگ تھے اور سہروردی سلسلے کے

ساتھ تعلق رکھتے تھے۔ ان ہی کے اثر کے تحت کشمیر کے بودھ حکمران رینچن نے اسلام قبول کیا کیونکہ وہ بدھ مت کے فلسفے سے مطمئن نہیں تھا اور ذات پات سے بھری آس ہندو سوانٹی کے تئیں تشویش مند تھا جس پر برہمنوں کی اجارہ داری تھی۔ چنانچہ وہ کشمیر کا پہلا مسلمان بادشاہ بن گیا اور اسے سلطان صدر الدین کا خطاب دیا گیا۔ اس نے ۱۳۲۰ء سے ۱۳۲۳ء تک حکومت کی۔ اس کی وفات کے بعد اس کی بیوہ کوٹہ رانی نے پھر سے سیاسی عدم استحکام کی صورت حال پیدا کر دی۔ آخر کار سلطان صدر الدین کا معتبر وزیر شاہ میر (شہمیر) ۱۳۳۹ء میں سلطان شمس الدین کے نام سے تخت پر بیٹھا اور اس نے شہمیری خاندان کی بنیاد ڈالی جس نے دو صدیوں تک کشمیر پر حکومت کی۔

دوسرا اہم واقعہ شہمیر کے پوتے سلطان قطب الدین کے دور حکومت میں رونما ہوا۔ اسلامی دنیا کے ممتاز مبلغ حضرت میر سید علی ہمدانیؒ بالترتیب ۱۳۷۲ء، ۱۳۷۹ء اور ۱۳۸۳ء میں یعنی تین بار کشمیر آئے۔ جب وہ تیسری بار وارد کشمیر ہوئے تو ان کے ہمراہ ۷۰۰ سادات اور علماء تھے جنہوں نے ملک کے مختلف حصوں میں اپنی سرگرمیوں کے مراکز قائم کیے۔ امیر کبیرؒ نے کشمیر کے مذہبی ماحول میں انقلاب لایا اور یہاں کی صنعت و حرفت میں نئی نئی ایجادات متعارف کیں۔ انہوں نے کشمیر کو ایک چھوٹا موٹا ایران بنادیا اور آج تک اسے ایران صغیرؒ کہا جاتا ہے۔

۱۳۹۳ء میں حضرت امیرؒ کے فرزند ارجمند، حضرت میر محمدؒ تین سو سادات اور علماء کے ہمراہ کشمیر آئے اور یہاں بارہ سال قیام پذیر رہے۔ انہوں نے اور ان کے ساتھیوں نے وادی کے مختلف علاقوں میں خانقاہیں قائم کیں۔ اس سیلاب نے کشمیری کلچر اور زبان کے لیے زبردست خطرہ پیدا کیا۔ چنانچہ سادات

۱۔ فاضل معنی نے سادات کی سرگرمیوں کے ”سیلاب“ کو کشمیری زبان اور کلچر کے لیے خطرہ قرار دیا ہے جبکہ اکثر علماء بشمول ناچیز کی رائے میں یہ سرگرمیاں اس لسانی اور ثقافتی منظر نامے کا پیش خیمہ تھیں جن پر خود مصنف بھی زیر نظر کتاب میں جگہ جگہ رطب اللسان ہیں۔ مترجم۔

نے مذہبی وعظ و تبلیغ کے ذریعہ اور ملک کی سرکاری زبان کے طور پر اپنی ہی زبان یعنی فارسی کو متعارف کیا۔

ان سادات اور علماء کی اکثریت، بہ استثنائے چند، مخلص مبلغوں، سچے صوفیوں اور انسانیت کے بے غرض خادموں پر مشتمل تھی۔ کئی سادات نے ان اقدامات کے باعث اپنے وطن کو چھوڑ کر کشمیر میں پناہ لی تھی، جو تیمور نے انھیں کچلنے کے لیے اٹھائے تھے۔ وہ نمود و نمائش اور دنیاوی رتبہ و مقام کے شوقین تھے، اس لیے انھوں نے کشمیر میں اپنے سابقہ وقار اور مرتبہ کے ساتھ اپنی باز آباد کاری کے لیے کوششیں کیں۔ اس طرح یہ غیر ملکی یہاں اعلیٰ سرکاری عہدوں پر پہنچے اور سیاسی منظر نامے پر چھا گئے۔

ان کی غرض مندیاں بھی ویسی ہی تھیں جیسی کہ مقامی حاکموں اور ذات پات کے حامی برہمنوں کی۔ دونوں کو برتری کا زعم تھا۔ اول الذکر کو فارسی زبان و ادب پر قدرت حاصل تھی تو موخر الذکر سنسکرت کے ماہر تھے۔ دونوں کے لیے مقامی زبان یعنی کشمیری بولنے والا دوسرے درجہ کا شہری تھا۔

مبلغ سادات نے وادی بھر میں تبلیغی مراکز قائم کیے تھے جہاں وعظ خوانی ان کی مادری زبان میں ہی ہوا کرتی تھی۔

لوگ بڑی تعداد میں ان سادات کے پاس فیض و برکت اور رشد و ہدایت پانے کے لیے جاتے تھے۔ وہ مقامی لوگوں کے ساتھ زیادہ تر فارسی میں ہی گفتگو کرتے تھے اور اس طرح یہ زبان عوامی زندگی پر چھا گئی۔ ساتھ ہی ساتھ اس نے سرکاری زبان کی حیثیت سے سنسکرت کی جگہ لے لی۔ ملازمت کے بھوکے برہمنوں نے فوراً اس زبان کو اپنا لیا۔ دوسری طرف سادھو، سنیا سی اور عام ہندو، سنسکرت یا سنسکرت آمیز کشمیری زبان کے ساتھ مضبوطی سے چپکے رہے۔

اس صورت حال سے کشمیری زبان کو زبردست خطرہ لاحق ہو گیا۔ بدیسی و اجنبی تہذیب نے ساتویں صدی میں مصر میں قیبطی (Coptic) زبان کے لیے اس قدر خطرہ پیدا نہیں کیا تھا جس قدر چودھویں صدی میں اس نے کشمیر میں پیدا کیا۔ قیبطی جو لوگوں کی مرغوب

زبان تھی اور جسے صدیوں تک فرعونوں کی سرپرستی حاصل تھی، نسبتاً کمزور حملے کا بھی مقابلہ نہ کر سکی اور اس کی جگہ عربی زبان نے لے لی۔ اس کے برعکس یہاں خطرہ زیادہ شدید تھا۔ کشمیری زبان کو نہ تو کبھی دانشوروں نے تقویت پہنچانے کی کوشش کی تھی اور نہ ہی سیاست دانوں نے۔ لہذا فارسی زبان بڑی آسانی سے اس کی جگہ لے سکتی تھی۔ دوسری طرف مقامی مذہبی کٹر پند سنسکرت زبان کے استعمال پر بڑی سختی کے ساتھ کاربند رہے ہوتے۔ یہ صورت حال لسانی بنیادوں پر کشمیر کی تقسیم کا باعث بن جاتی — یعنی فارسی کا علاقہ مسلمانوں کے لیے اور سنسکرت کا علاقہ ہندوؤں کے لیے۔ اسے شاید مبالغہ آمیز نظریہ تصور کیا جائے گا لیکن کم از کم ایسے قومی امکانات تھے جو کشمیری زبان میں ہی سے دو مختلف بولیوں کو جنم دے دیتے۔

اس پس منظر میں یہ حضرت شیخؒ ہی تھے کہ جو اس زبان کے محافظ کی حیثیت سے ابھرے۔ انھوں نے ایک طرف زبان پر اپنی قدرت کا مظاہرہ کرنے کے لیے سنسکرت آمیز کشمیری نظمیں لکھیں اور دوسری طرف بول چال کی زبان اور ادب کے ساتھ فارسی کو استدلالی طور پر ہم آمیز کیا۔ انھوں نے نہ صرف فارسی کی شعری اصناف متعارف کیں بلکہ فارسی زبان کے قریب استعاروں، ضرب الامثال اور تشبیہات کو وضع کیا یا پھر اسی زبان سے قابل قبول الفاظ و تراکیب تک مستعار لیں۔ اس طرح انھوں نے کشمیری زبان کو ختم ہونے سے بچایا، اسے تازہ کار ادبی ہمتوں سے مالا مال کیا اور اس کے ذخیرہ الفاظ میں اضافہ کیا۔

للا عارف نے الوہی نغمے مقامی زبان میں گائے تھے لیکن اس زبان کو زمانے کی دست برد سے بچانے کی صلاحیت اس میں نہیں تھی علاوہ ازیں ان اثرات کے سیلاب کو روک لینا کسی بھی شخص کے لیے ناممکن تھا چاہے اس کا مرتبہ کچھ بھی ہوتا۔ اس لیے للا عارف نے حضرت شیخؒ کی والدہ سے کہا تھا ”لے میرے روحانی وارث کی پرورش کر“ میشن کو آگے لے جانے اور کشمیر کے ثقافتی ورثہ کو بچانے کے لیے حضرت شیخؒ نے ایک منظم جماعت تشکیل دی۔

دوم، اس بات کی کئی بار وضاحت کی گئی ہے کہ ایرانی کلچر جو نسبتاً زرخیز تھا، یہاں خچا گیا جس سے کشمیر کی تہذیبی روایات کے ختم ہو جانے کا خطرہ تھا۔ حضرت شیخؒ نے تربیت یافتہ رشیوں کی ایک جماعت تشکیل دی جس نے مقامی روایات کو بحال رکھا اور ان کی ترویج کی۔

اس سے یہ نتیجہ اخذ نہ کیا جائے کہ ریشی ترقی کے مخالف تھے یا وہ حالت موجود کی قوتوں کی نمائندگی کرتے تھے یا پھر یہ کہ انھوں نے مبلغین کے بنیادی مقصد کے برعکس کام کیا۔ واقعہ یہ ہے کہ انھوں نے تازہ و جدید خیالات کو قبول کیا، ان کی اشاعت کی اور وہ طرز عمل اختیار کیا جس سے حکومت بھی تمدنی انقلاب اور قابل قبول روایتوں پر اس کے مثبت اثرات کے نتائج کو مستحکم کرنے کی جانب راغب ہوئی۔ یہ کہنے کی ضرورت نہیں کہ مبلغین اور ریشیوں کا مشترکہ مقصد تھا اور وہ تھا اسلام کی اشاعت، تاہم غیر ملکی مبلغین کی کوششوں سے شعوری یا غیر شعوری طور پر ایرانی یا وسط ایشیائی تمدن کے اخذ و قبول کے لیے راہ ہموار ہوئی۔ اس لیے ریشی بزرگوں نے جہاں اسلامی روایات کو قائم کرنے کی خاطر مبلغین کے ساتھ مل کر کام کیا وہاں نئے کلچر کے مقامی رنگ و روپ کو بحال رکھنے کے لیے بھی جدوجہد کی۔

سوم، مفاد پرست عناصر کے سیاسی قوت کے طور پر ابھرنے سے فرقہ وارانہ ہم آہنگی کو شدید خطرہ لاحق تھا۔ خود غرض برہمنوں اور مطلب پرست ملاؤں، دونوں نے ایک ہو کر مدافعتی قوت کے آلہ کار کی حیثیت سے کام کیا۔ نتیجہ کے طور پر ان فرقوں کے درمیان تنازعے کی صورت پیدا کی جا رہی تھی جنھیں ایک مشترکہ کلچر ورثہ میں ملا تھا اور جن کے آپس میں گہرے سماجی روابط تھے۔

حضرت شیخ خود ایسی قوتوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوئے اور فرقہ وارانہ ہم آہنگی کا پرچار کیا۔ اس نصب العین کے تحت ان کا والہانہ پن مندرجہ ذیل اشعار سے واضح ہوتا ہے۔

ایک ہی ماں باپ کے دو بچوں کے درمیان

یہ نفرت کی آگ کیوں؟

بھلا (اس صورت میں) ہندوؤں اور مسلمانوں سے

خدا کیسے اور کیوں کر راضی ہوگا؟

”اللہ مجھے بھی ایسا ہی وردان عطا کر“ کے عنوان سے اپنی طویل دعائیہ نظم میں

حضرت شیخ نور الدین اسی روحانی مرتبہ کی دعا مانگتے ہیں جس سے خدا نے لل و پد اور

بھون گاؤں کی گونگی لڑکی یا سیدہ والنو کو نواز اٹھا۔ یہ نظم اس قدر مقبول ہوئی کہ اسے اب تک مسجدوں اور مسلمانوں کی درگاہوں میں عقیدت کے ساتھ پڑھا جاتا ہے۔ اس لحاظ سے کشمیر، اسلامی دنیا کا غالباً ایسا واحد خطہ ہے جہاں مسجدوں اور درگاہوں میں ہندو سنتوں کا نام عقیدت و احترام کے ساتھ لیا جاتا ہے۔

حضرت شیخؒ کے مریدوں اور ان کی جماعت کے اراکین نے فرقہ دارانہ ہم آہنگی سے معمور، خداترس معاشرے کے لیے ذہنی اور جذباتی بنیادیں تیار کیں۔ بعد میں یہ کشمیری سوچ کی ایک قابل قدر اور مسلمہ خصوصیت بن گئی اور اس طرح شدید فرقہ دارانہ ہیجان کے دوران بھی کشمیریوں کی خیالات کی تجربہ گاہ کے بطور ابھرا۔

ان جملہ حقائق سے ظاہر ہوتا ہے کہ حضرت شیخؒ، جو اخلاقی قدروں میں غیر متزلزل یقین رکھتے تھے، کشمیر کے پہلے عوامی رہنما تھے جنہوں نے مقامی اقدار کی بنیاد پر واداری کا مشترکہ کلچر قائم کیا۔ انہوں نے کشمیری زبان کے چراغ کو گل ہونے سے بچایا اور اس کے بول چال کا دائرہ وسیع کر دیا۔ انہوں نے اپنی تحریک میں ان اقدار کی نمائندگی کی جو کشمیر سے مخصوص ہیں اور ساتھ ہی کشمیر کی شناخت اور وحدت کو محفوظ رکھا۔ اسی پس منظر کے باعث قوم نے ان کے لیے ”عبدالکشمیر“ کا نہایت موزون اور مناسب خطاب چن لیا۔

یہ خطاب مابعد الطبیعیاتی توضیح بھی رکھتا ہے۔ عقیدہ یہ ہے کہ قیامت کے دن حضرت شیخ نور الدینؒ من حیث القوم کشمیریوں کی قیادت کریں گے۔

سہجاند

لفظ ”سہج“ (رحمت و برکت) بدھ مت کے پھیلاؤ کے ساتھ ساتھ صبر و شکر کا مترادف بن گیا اور اس طرح کشمیر کی مذہبی اور فلسفیانہ فرہنگ میں جگہ پا گیا۔ حضرت شیخ کی ولادت کے وقت اگرچہ بودھ معاشرہ مفلوج ہو چکا تھا، تاہم اس کی تعلیمات کے اثرات ابھی تروتازہ اور کشمیر کی سماجی اور مذہبی زندگی میں واضح طور پر عیاں تھے۔ حضرت شیخؒ

خود بھی بودھ فلسفے سے متاثر تھے جیسا کہ ان کی عملی زندگی سے ظاہر ہوتا ہے۔ وہ تازہ سبزیوں کے استعمال سے پرہیز کرتے تھے تاکہ کسی جاندار شے کو نقصان نہ پہنچائیں۔ اس کی بجائے وہ سبزیوں کے گھرے ہوئے پتوں کا ہی شوربہ تیار کرتے تھے۔

”روضۃ الریاض“ کے چند مسودوں میں بابا خلیل نے لکھا ہے کہ حضرت شیخ نے ”بودھ چرت“ کے عنوان سے ایک طویل نظم لکھی تھی۔ فاضل مصنف نے ”بودھ چرت“ کا ترجمہ قولِ حکمت کیا ہے۔ بابا خلیل لفظ ”بودھ“ (جو کشمیری لفظ ہے) کے لغوی معنی کی وجہ سے غلطی کر گئے تھے جس کا مفہوم ”بدھی“ یا ”حکمت“ ہے۔ دراصل یہ نظم مہاتما بدھ کی مدح میں ہوگی۔ ایک اور دعائیہ نظم میں شاعر نے گوتم بدھ کو لوں خراج عقیدت پیش کیا ہے۔

اصلی سہج کے سہجائند نے

بے انتہا گیان دھیان کیا

اس نے کال (وقت) اور مال سب کچھ تیاگ دیا۔

میرے خدا! مجھے بھی ایسا ہی وردان عطا کر۔

بودھ فلسفہ کے زیر اثر انھوں نے کئی ایسے الفاظ اور تراکیب کا استعمال کیا جو صرف بدھ مت سے مخصوص تھے اور ایسا ہی ایک لفظ ”سہج“ (سہز) ہے جس کا انھوں نے بالعموم استعمال کیا ہے۔ انھوں نے اس لفظ کے معنی بھی بدل دیئے اور اسے صوفیوں کی لفظیات کا جز بنایا۔ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں مدح سرائی کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں:

میرے اللہ! تو نے میرے پیغمبر پر

سہج قرآن نازل کر کے

ان کی نظر کو بے پناہ وسعت بخشی

شیومت میں عقیدہ رکھنے کے باوجود کشمیر کے ہندو، مہاتما بدھ کا بڑا احترام کرتے تھے۔ اس لیے انھوں نے حضرت شیخ نور الدین کو گوتم بدھ کا نیا جنم قرار دیا اور محبت و عقیدت کے پیش نظر انھیں ”سہجائند“ کا نام دیا۔ حضرت شیخ نے ہندو فرقہ کے لیے محافظ و نجات دہندہ کی حیثیت سے جو کردار ادا کیا اس سے یہ خطاب اور زیادہ مقبول ہوا۔

حضرت شیخؒ کے مرید

جیسا کہ پہلے ہی کہا جا چکا ہے، حضرت شیخؒ نے سینکڑوں ریشی اپنے مسلک میں داخل کیے اور کارکنوں کی منظم جماعت کے ساتھ ملک بھر میں اس کی بنیادیں مستحکم کر دیں۔ ان اراکین میں مرد اور خواتین دونوں شامل تھے جن میں سے بعض نے کشمیری ادب کی قابل ذکر خدمات انجام دیں۔ ان میں سے کچھ اس قدر مشہور ہوئے کہ انھوں نے خود بھی اپنے قائد کے مشن کو آگے لے جانے کے لیے مریدوں کی آزادانہ صفیں بھرتی کیں۔

حضرت شیخؒ العالم کی وفات کے بعد آپ کے چار ممتاز مریدوں نے یکے بعد دیگرے تحریک کی قیادت کی۔ انھیں خلفائے شیخؒ بھی کہا جاتا ہے۔

بابا بام الدین

سدرہ ماں کھسے کے چشمے سے گلاب کا دستہ توڑنے کے بعد پیٹ سے رہیں اور نو ماہ بعد حضرت شیخؒ کو جنم دیا۔ سدرہ کے بعد سادھو کی بیوی چشمے پر پہنچی۔ اس نے سوسن کا دستہ توڑا، اس کی خوشبو کو سونگھا، پیٹ سے رہی اور ایک لڑکے کو جنم دیا جو ایک سچا جوگی بنا۔ دنیا داری سے کنارہ کش ہوا اور ضلع انت ناگ کے علاقہ مٹن میں واقع بومزو گاؤں کے مقام پر ایک غار میں زاہدانہ زندگی گزاری۔ اس غار کو ”آری رائے کا غار“ بھی کہا جاتا ہے۔

سادھو کی ولادت سال ۷۸۷ء - ۱۳۷۷ء میں ہوئی ہوگی۔ یہ معلوم نہیں کہ اس نے اپنی جائے ولادت کھسے جوگی پورہ کو کب چھوڑا، البتہ یہ بات یقینی ہے کہ اس نے اس حد تک

روحانی امتیاز اور کمال حاصل کیا تھا کہ صبح سویرے سورج چڑھنے تک وہ دریائے جہلم کے کنارے پر واقع تمام بڑے مندروں کی نگرانی کرتا تھا۔ ایک طویل ملاقات میں حضرت شیخ اور سادھو نے ایک دوسرے کے سامنے اپنا اپنا مذہبی نقطہ نظر پیش کیا، کشف و کرامات کا مظاہرہ کیا اور ایک دوسرے کے روحانی کمال کو آزمایا۔ آخر کار سادھو حضرت شیخ نور الدین کے حلقہ مریداں میں شامل ہوا اور مشرق بہ اسلام ہوا۔ اس سادھو کا نام بام الدین رکھا گیا۔

حضرت شیخ کی وفات کے بعد بام الدین نے دو سال تک ریشی تحریک کی قیادت کی۔

وہ بومزویں اسی غار میں انتقال کر گئے جہاں انھوں نے تفکر اور ریاضت میں اپنی عمر گزاری تھی اور جہاں ۶۱۴۳۸ میں انھوں نے اس تحریک کا مرکزی صدر دفتر قائم کیا تھا۔ ان کی موت ۸۴۴ھ (مطابق ۱۴۴۰ء) میں رمضان کی چودھویں اور پندرھویں تاریخ کی درمیانی شب میں واقع ہوئی۔ ان کے چھوٹے ساتھی حضرت زین الدین لدخ کے دور دراز علاقے سے واپس آئے۔ انھوں نے بابا صاحب کی آخری رسومات انجام دیں اور دوبارہ سرحدی علاقے کو روانہ ہوئے۔

بابا بام الدین کے شاگرد بہت بڑے ریشی تھے جن میں بابا رجب الدین، بابا شکور الدین، صبور الدین، حنیف الدین اور بابا شمس الدین شامل تھے۔ بابا بام الدین سے کشمیری میں بعض اشعار منسوب ہیں تاہم ان کی شاعرانہ حیثیت برائے نام ہے۔

حضرت زین الدین ولیؒ

ذکر ہو چکا ہے کہ کشتواڑ کے پالمہ علاقے کے زے سنگھ (جے سنگھ) کن حالات میں حضرت شیخ کے دائرہ اثر میں آ گئے، مشرق بہ اسلام ہوئے، زین الدین کہلائے اور انھیں دھپن پرگنہ میں ایک خود مختار ریشی مرکز کے اختیارات سونپے گئے۔ وہ جگہ (جہاں یہ مرکز تھا) عیش کہلاتی تھی جو اب عیش مقام کے نام سے جانی جاتی ہے۔

اس امر کا بھی ذکر ہو چکا ہے کہ سلطان زین العابدین کے حکم کے تحت حضرت زین الدین وادی بدر ہو گئے اور انھوں نے تبت میں مارے مارے پھرتے ہوئے جلا وطنی کے دو سال

گوارے۔ بام الدین کی وفات کے بعد ریشیوں نے ان کی خلافت کا اعلان کر دیا۔ چنانچہ سلطان نے، نتائج کا خیال کرتے ہوئے، جلا وطنی کا حکم منسوخ کرنے کے فوری اقدامات اٹھائے اور انھیں واپس بلانے کا فرمان جاری کیا۔ عوام اور حکومت دونوں کی جانب سے ان کا گرم جوشی کے ساتھ استقبال کیا گیا۔ انھوں نے ۶۱۴۴۰ میں خلافت کا منصب سنبھالا۔ اپنی جلا وطنی کے دنوں کے تجربات بیان کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں ۵

زمہریر میں اپنے سن ہاتھوں کو
میں نہ اپنی سانسوں کی حرارت سے گرم کیا۔
پیتے ہوئے خشک صحرا میں پیاس بجھانے کے لیے
مجھے ہونٹوں کو زبان سے تر کرنا پڑا
شدید سردی میں میرے کان تیغ بن گئے
ریشی کا لقب پانے کے لیے
ہم نے اپنے وطن چھوڑ دیئے
نشیب و فراز دیکھے اور مشکلات کا سامنا کیا
ہم ریشیوں کے برے دن آنے والے ہیں۔

آٹھ سال تک سرگرمی اور تن دہی کے ساتھ تحریک کی قیادت کرنے کے بعد زین الدین ولیؒ ۶۱۴۴۸ (مطابق ۱۲۴۸ء) میں وفات پا گئے۔ اپنی وفات سے قبل انھوں نے یہ خواہش ظاہر کی کہ کوئی ان کے غار میں داخل نہ ہو۔ چنانچہ تیسرے روز جب ان کے مرید غار کے اندر داخل ہو گئے تو انھوں نے وہاں نہ بابا زین الدین کی نعش دیکھی اور نہ ہی تدفین کی کوئی نشانی۔ مریدوں نے زار و قطار رویا اور تاریک غار کے اندر اور باہر ہر جگہ ان کی تلاش کی۔ بالآخر بابا نے اپنے ایک مرید کو خواب میں اپنی قبر کا پتہ بتایا اور اس طرح ایک خاص جگہ کی نشاندہی ہوئی جہاں ایک آستان تعمیر کیا گیا۔

ان کے مریدوں میں بابا شمس الدین، پامی ریشی اور دریا دین مشہور ہیں۔ بابا زین الدینؒ نے اگرچہ کچھ ہی اشلوک کہے ہیں لیکن فکر اور فن ہر دو اعتبار سے یہ عمدہ شعر پارے ہیں۔

بابا لطیف الدین

ریشی تحریک کے تیسرے خلیفہ بابا لطیف الدین، مڈیو وڈون کی چھوٹی ٹسی ریاست کے حکمران تھے۔ وہ مختہ پکھری کے مقام پر حضرت شیخ سے متاثر ہوئے۔ ان کی قسمت میں سلطنت کو چھوڑ کر تیسرے خلیفہ کی حیثیت سے عوام کے دلوں پر حکومت کرنا تھا، اس لیے حضرت شیخ سے ان کی یہ ملاقات بڑھ کر گہری دوستی میں بدل گئی۔ بالآخر لڈی رینہ (لطیف الدین) نے اپنی سلطنت چھوڑ دی، اسلام قبول کیا اور حضرت شیخ کی خدمت گزاری میں رہنے لگے۔ بابا زین الدین کی وفات کے بعد تحریک کی قیادت انھیں سونپی گئی۔ انھوں نے تحریک کی رہنمائی و قیادت وترہ ہل اور پوشکڑ میں خود اپنے ہی مرکزوں سے کی۔ ان کی وفات پوشکڑ میں ہوئی جہاں پر وہ مدفون ہیں اور جہاں ان کا آستان مرجع خاص و عام ہے۔ ان کے کئی مریدوں نے بھی شہرت اور قبول عام پایا۔

بابا نصر الدین

ووڈر (مضبوط)، جیسا کہ ان کا اصل نام تھا، جوانی میں معدے کے شدید عارضے میں مبتلا تھے۔ اس تکلیف نے انھیں حضرت شیخ سے فیضیاب ہونے کے لیے ان کے غار میں لایا۔ چنانچہ وہ بعد میں صحت یاب ہوئے اور حضرت شیخ کی خدمت میں رہے۔ انھوں نے بڑے جوش و جذبے کے ساتھ اپنے مشفق و ناصح کی خدمت کی۔ حضرت شیخ حضرت بابا نصر کی لمحہ بھر کی جدائی بھی برداشت نہیں کرتے تھے۔ حضرت شیخ اپنے بیش تر اشعار میں ان ہی سے مخاطب ہیں۔ چنانچہ شیخ العالم کی وفات کے بعد بابا نصر نے چرار میں ان کے صدر دفتر کا انتظام سنبھالا۔ اگرچہ وہ حقیقت میں اس تحریک کے قاید تھے لیکن انھوں نے خود بام الدین، زین الدین اور لطیف الدین کو اپنے پیش روؤں کی حیثیت سے نامزد کر دیا اور خود قیادت کی بجائے دوران تین بزرگ ساتھیوں کی وفات کے بعد ہی سنبھالی۔

۱۔ اور ۲۔ یہ دونوں گاؤں دادی کشمیر کے بگام ضلع میں واقع ہیں۔

بابانصر کی وفات کے بعد تحریک کی قیادت ان کے مریدوں کو منتقل ہو گئی اور چرار کے بنیادی ریشی مرکز کا انتظام، جس میں حضرت شیخ کی درگاہ کا نظم و نسق بھی شامل تھا، بابانصر کے ہی ریشی سلسلہ کے تحت رہا۔

بابانصر ایک اچھے شاعر تھے۔ ان کا کلام ریشی ناموں میں درج ہے۔ یہ بابانصر ہی تھے جنہوں نے کشمیری میں قطعہ تاریخ لکھنے کا شعری طریقہ متعارف کیا۔ اس طرح کا پہلا قطعہ انہوں نے حضرت شیخ کی وفات پر کہا۔ قطعہ (جس صورت میں اب یہ دستیاب ہے) کے آخری مصرعے سے حضرت شیخؒ کا سال وفات نکلتا ہے۔

بابانصر نے ۱۴۵۱ھ میں وفات پائی اور انہیں اُسی آستان میں دفن کیا گیا جہاں ان کے مرشد مدفون ہیں۔ بابا کے اشلوکوں کی خاص تعداد نور ناموں میں محفوظ ہے لیکن ان میں سے بعض ان کے مرشد کے اشعار سے خلط ملط ہوئے ہیں۔ انہوں نے اپنے مرشد کے ہی اسلوب میں شعر کہے جو حکیمانہ خیالات سے مملو ہیں۔

سادگی اور روانی ان کے کلام کی بنیادی خصوصیات ہیں۔ کچھ نمونے ملاحظہ ہوں۔

وہ بوڑھا کہ جس کے دانت نہ ہوں، اخروٹ کا کیا کرے گا؟
نامرد اور ناتواں شخص تیرا دکان کا کیا کرے گا؟
نکتے کی گردن میں موتیوں کا ہار کس کام کا؟
اور اندھے کے لیے خوبصورت عورت کی کشش کے کیا معنی؟

میں اپنے ہاتھ پیر سے مانگوں گا
کہ جو میری خواہش پوری کریں گے
لیکن افسوس کہ جب یہ حکم کی تعمیل کرنا بند کر دیں گے
تب میں کس سے مانگوں گا، کون دے گا مجھے!

امتیاز کا تاج دین دار شخص کے سر کو ہی زیب دیتا ہے

جو ذکر حق کے ساتھ ساتھ فکر عیال بھی کرتا ہے۔

ہمارے پیغمبر سب کے پیارے ہیں
اللہ کے تئیں اپنے خلوص کے باوجود

آپ نے عمل سے بھرپور سماجی زندگی گزاری۔
جو شخص خالصتاً سماجی و مادی زندگی گزارتا ہے
وہی ابدی عشق کی منزل مقصود تک پہنچ پائے گا۔

حضرت شیخؒ نے اپنے ایک 'شروک' میں اپنے چار مریدانِ باصفا کی تعریف اس طرح کی ہے۔
بام الدین، نصر الدین اور بابا زین الدین
اور وفادار لطیف الدین

اللہ نے مجھے چار ہیرے بخشے ہیں
جنہیں میں نے ایک ہی مالا میں پرویا ہے،
یہ میرے ہیں اور میں ان کا ہوں۔

ایک اور جگہ وہ بام الدین کے بارے میں لکھتے ہیں۔
بامز و گاؤں کا بد سادھو

جس نے اپنی زندگی بتوں کی پوجا میں گزاری
میرے خدا ایتھ اسے اپنی راہ پر لے آئے
مجھے بھی ایسا ہی وردان عطا کر

بابا زین الدین کے بارے میں اس نظم میں کہتے ہیں۔
میرا ڈیرہ زین الدین، سرچشمہ آبِ حیات ہے
اس نے اللہ کی اس قدر عبادت کی
کہ شاگرد استاد سے آگے نکل گیا
لے اللہ، مجھے بھی ایسا ہی وردان عطا کر

حضرت شیخؒ کے مریدوں میں سید غلام الدین اور سید علی بلخی (جو کچھ پورہ میں مدفون

ہیں) جیسے غیر ملکی بھی شامل تھے۔ مقامی علماء میں شریف آشور، ملا پیر بار اور قاضی صدر الدین آپ کے مرید بنے۔ اہم ترین سادھوؤں میں سے بابا بام الدین کے علاوہ کئی پنڈت (قطب الدین) اور تلی رینہ جیسے علماء آپ کے سلسلے میں شامل ہوئے۔

حضرت شیخ العالم کی خاتون مریدوں میں سے تین نے بڑی شہرت پائی۔ شام باجی، الل عارفہ کے بعد کشمیر کی دوسری بڑی شاعرہ ہے۔ انھوں نے کشمیری میں پہلا مرثیہ لکھا۔ اپنے محبوب مرشد کی وفات کے بعد، ان کی جدائی میں شام باجی نے جو اشعار کہے وہ سوز و گداز، تشبیہات و استعارات کے استعمال اور مواد و مضمون کے اعتبار سے صنف غزل کے بہت قریب ہیں۔
 دو اور خاتون مریدوں، دو بہت دیدار اور بہت دیدنے 'زائس' کے مقام پر حضرت شیخ اور سید میر محمد ہمدانی کے مابین روحانی مناظرہ میں عمل طور پر شرکت کی۔

قومی ہیرو

حضرت شیخ نور الدینؒ کو اپنی حیات میں اور اس کے بعد جو شہرت ملی وہ قومی ہیرو کا ہی حصہ ہے۔ ان کی ہمہ جہت شخصیت کے ساتھ سبھی مذاہب اور طبقوں کے لوگ محبت کرتے تھے۔ کشمیری، من حیث القوم، آپ کو علمدار کشمیر مانتے ہیں۔ مسلمان خاص طور پر آپ کو شیخ العالم کہتے ہیں اور ہندوؤں کے لیے آپ سہجائندہ ہیں۔ چنانچہ وہ شعیہ فسادات بھی جو چک دور میں روز کا معمول بن چکے تھے، فریقین میں حضرت شیخ کی بے پناہ مقبولیت پر اثر انداز نہیں ہوئے۔ یہ شعیہ بادشاہ سلطان علی شاہ چک (۷۸ - ۱۵۷۰ء) ہی تھا جس نے ان کے آستان عالیہ کے ارد گرد دیودار کی کندہ کی ہوئی لکڑی سے شاندار برآمدہ بنوایا۔

روایت ہے کہ سدرہ ماجی جب امید سے تھیں تو انھوں نے حضرت شاہ ہمدانؒ سے تکلیف کی شکایت کی جو انھیں نماز کے لیے تھکتے وقت پیٹ میں محسوس ہوتی تھی۔ کہا جاتا ہے کہ شاہ ہمدانؒ نے انھیں مشرق کی جانب منہ کر کے نماز پڑھنے کا مشورہ دیا کیونکہ ان کے پیٹ میں (پرورش پانے والا) بچہ بھی پانچوں وقت باقاعدگی کے ساتھ نماز ادا کرتا تھا۔

سدرہ ۷۷ - ۱۹۷۶ء میں امید سے تھیں جبکہ حقائق کے مطابق شاہ ہمدانؒ اس زمانے میں کشمیر میں نہیں تھے۔ لہذا اس طرح کے واقعات محض اسطور کا حصہ ہیں۔

اس طرح سے کئی قصے ان کی زندگی سے منسوب ہیں لیکن وہ یا تو اسطور کا حصہ ہیں یا پھر لوک نوعیت کے ہیں۔ حضرت شیخؒ کے تین عوام کو جو عقیدت و محبت تھی اس کے پیش نظر وہ فوک لور کے محور بن گئے۔ وہ غالباً ایسے واحد شخص ہیں کہ جنہیں کسی نہ کسی شکل میں بیش تر کشمیری فوک لور کے مرکز کی حیثیت حاصل ہے۔

”زینہ نامہ“ (تولد نامہ) ایک طویل لوک گیت ہے جو حضرت شیخ کے قبل از پیدائش اور بعد از پیدائش کے کشف و کرامات بیان کرتا ہے۔ ”ثرار برسیوار“ (چراغ شریف میں جمعرات کا میلہ) کا اثر کشمیری فوک لور کا ایک اور مقبول موضوع ہے۔

حضرت شیخ کا کلام کشمیر کی جملہ سماجی و مذہبی فضا پر اپنا اثر رکھتا ہے۔ گایک موسیقی کی سنگتوں کا آغاز ان کے اشلوکوں سے کرتے ہیں، مذہبی مبلغ منبروں پر اور لیڈر سیاسی پلیٹ فارم پر آپ کے اشعار پڑھتے ہیں۔ ضروریات زندگی کی بڑھتی ہوئی قیمتوں سے پریشان گھریلو عورت ان کا یہ شعر دہراتی ہے۔

ایندھن چندن کی طرح کم یاب ہوگا

نمک، چینی سے بھی بیش قیمت ہوگا

اور کھانے کا تیل عطر سے بھی مہنگا ہوگا

نیک سیرت خاتون معاشرے میں پائی جانے والی بد اخلاقی سے تھرا کر دکھ اور اندوہ میں اپنے ہیر و کا حکیمانہ قول پیش کرتی ہے۔

آنے والے دنوں کے تیور ہی کچھ اور ہوں گے

موسم خزاں کے پھل بہار کے پھلوں کے ساتھ ہی پک جائیں گے

ماں اور بیٹی ایک دوسرے کا ہاتھ پکڑ کر گھر سے نکلیں گی

اور دن رات غیروں کے ساتھ گزاریں گی

نام نہاد عوامی حکمرانوں سے مایوس ہونے والے لوگ وہی بات دہراتے ہیں جو

حضرت شیخ نے پانچ سو سال پہلے بر محل کہی تھی۔

سرچشے سوکھ جائیں گے

پر نالے لبالب بہیں گے

اور پھر ملک پر بندروں کا راج ہوگا

کشمیری زبان کے کسی محاورے یا حکیمانہ قول کا جب بھی حوالہ دیا جاتا ہے تو ان کی

تخلیق حضرت شیخ سے منسوب کی جاتی ہے۔ اگرچہ متعدد محاورے ان کے اشعار سے

مانحہ ہیں اور اسی حیثیت سے وضع کیے گئے ہیں تاہم سمجھی ایسے نہیں ہیں۔ لیکن اس سے ان کی شخصیت کے اثرات کا مظاہرہ ہوتا ہے۔ جو بھی لیڈر، مبلغ یا مصلح انقلابی یا اصلاحی اقدامات اٹھانے کے لیے سامنے آجائے اسے لازماً حضرت شیخ کی جھڑپ چھایا کے نیچے پناہ لینا ہے۔

انیسویں صدی میں کشمیر کے مسلمان معاشرے میں حد سے زیادہ آستان پرست ذہنیت داخل ہو گئی۔ مصلح اور راسخ العقیدہ مذہبی مبلغوں نے تاہم ایسے کاموں میں انتہا پسندی کی کڑی تنقید کی۔ یہاں تک کہ انھوں نے ایسی حرکتوں کو بت پرستی قرار دیا۔ اپنے نقطہ نظر کو عام کرنے کے لیے انھوں نے حضرت شیخ کے اشلوک کے طرز پر ایک مقولہ وضع کیا اور اسے حضرت شیخ سے منسوب کیا۔

مؤکر استانِ آستانِ کرتی یہ کورستانِ دال

(آستان پرستی مت کرو، وہی کہ جو خود آستان والے نے کیا۔)

بعض شعیوں نے حضرت شیخ کے طرز پر یہ مصرعہ گڑھ لیا اور اسے ان سے منسوب کیا۔

آلن تر آویختہ والن ثمن

(وہ آل پیغمبر کو بھول جائیں گے اور محض تبرکات (مذہبی) کی عبادت کریں گے)

۱۹۳۱ء میں جب شیخ عبداللہ نے مطلق العنان ڈوگرہ مہاراجہ کے ظلم و جبر کو لکھنا

تو لوگوں نے ان کی جرأت کو معجزاتی سمجھا اور ان کی شخصیت کے تئیں عقیدت کو ظاہر

کرنے کے لیے نذر ریشی کے اسلوب اور طرز پر ایک شعر گڑھ لیا جسے آج بھی شیخ نور الدین

کے ساتھ منسوب کیا جاتا ہے۔ شعریوں ہے۔

زینہ گیر آب پھر صورتِ منزلال نیر

(جس وقت زینہ گیر علاقہ سیراب ہو جائے گا، عین اسی وقت صورہ میں سے ایک ہیرا چلے گا)

صورہ مرحوم شیخ عبداللہ کی جائے پیدائش ہے۔ کہا جاتا تھا کہ بارہمولہ کے زینہ گیر

علاقہ کو آبپاشی کی سہولیات ان ہی دنوں فراہم کی گئیں جب مذکورہ لیڈر کی پیدائش ہوئی۔

کشمیر کے کسی دوسرے عارف، بادشاہ، عالم یا سیاست دان نے قومی سطح پر

اس قدر خراج تحسین نہیں پایا جس قدر حضرت شیخ کو ملا۔ محض ان کی شخصیت اور تحریک پر فارسی میں کتابوں کی کتابیں تصنیف کی گئیں۔ کشمیر کے شعرائے متاخرین نے حضرت شیخ کی مدح میں سینکڑوں نظمیں لکھیں۔ انھوں نے موضوعاتی سطح پر بھی ان کے کلام کی تقلید کی۔ شاعری کے میدان میں حضرت شیخ کے جانشینوں نے ان کے طرزِ اسلوب میں متعدد تخلیقات نظم کیں۔

جیسا کہ ذکر ہو چکا ہے، مرزا حیدر اور شہنشاہ اکبر نے اپنی اپنی حکومتوں کو استحکام بخشنے کے لیے اپنی جارحانہ کارروائیوں کو حضرت شیخ کی ”روحانی خواہشات سے منسوب کیا۔ دونوں نے یہ کہانیاں گڑھ لیں کہ انھوں نے خواب میں ایک درویش صفت کو دیکھا جس نے اپنا نام نور الدین بتایا اور یہ ہدایت کی کہ میری قوم کو فرقہ وارانہ حکمرانی سے بچاؤ۔ دو افغان گورنروں لالہ سکھ جیون مل اور عطا محمد خان نے بھی حضرت شیخ کی مقبولیت کا فائدہ اٹھا کر انقطاع کی کارروائیوں کے لیے عوام سے حمایت حاصل کی، یہاں تک کہ موخر الذکر نے ان کے نام کے سکے بھی بنوائے۔

حضرت شیخ ”کشمیر کی پہلی ایسی برگزیدہ شخصیت ہیں جس کی چھٹی صد سالہ تقریبات عوامی اور سرکاری دونوں سطحوں پر منائی گئیں۔

حضرت شیخ نے زندگی میں تین مرتبہ کشمیر بھر کا دورہ کیا اور بعض پرگنوں اور دیہات کے بارے میں مخصوص تاثرات کا اظہار کیا۔ ان کے یہ اقوال ”فوک“ کے اس قدر قریب ہیں کہ اپنی قدامت کے باوجود اب تک تازہ معلوم ہوتے ہیں اور آج بھی بر محل اور موزوں خیال کیے جاتے ہیں۔ اگرچہ ان تاثرات میں بعض جگہوں کے باشندوں کے تعلق سے کڑی تنقید بھی شامل ہے پھر بھی متعلقہ لوگ اپنے ہیرد کی ایسی کہاوتوں پر فخر محسوس کرتے ہیں۔

اس بات کا بھی ذکر ہو چکا ہے کہ کشمیر میں ہر دوسرے گاؤں میں اس سرزمین کے مایہ ناز پوت کی کوئی نہ کوئی یادگار یا کوئی نہ کوئی آستان ہے۔ مزید برآں تقریباً ہر گاؤں میں لوگ کسی چشمے، چنار کے کسی پٹر یا کسی اونچے ٹیلے کو حضرت شیخ کی یاد سے جوڑتے ہیں۔ کئی

غاروں کو اس لیے مقدّس قرار دیا جاتا ہے کہ وہاں حضرت شیخ نے تفکر کیا ہے۔ چنانچہ ان کے والدین، بیوی بچوں، سسر اور بہنوئیوں کی قبروں پر بھی آستان تعمیر کیے گئے ہیں۔ یہاں تک کہ اس حجام کی قبر پر بھی ایک یادگار کھڑی ہوئی ہے جو حضرت شیخؒ کے سر کی حجامت کیا کرتا تھا۔ ریاست کے محکمہ جنگلات نے جنگلوں کے سرمایے کے تحفظ میں معاونت کے بطور حضرت شیخؒ کے اس مصرعہ کو اپنے اصولِ عمل (ماٹو) کی حیثیت سے اختیار کیا ہے۔ ع

اَن پُوشِہ ، وَاَن پُوشِہ

(جب تک ہیں بن، تب تک ہے اَن)

سابق وزیر اعظم سزا ندر اگاندرھی نے محولہ بالا مصرعے کا حوالہ اپنی اس تقریر میں دیا جو انھوں نے ۱۹۸۰ء میں اٹلی میں کی۔ حضرت شیخؒ کا درج ذیل مصرعہ ہر عدالت کے دروازے پر کندہ کرنے کی ضرورت ہے ع

کو یہ کھوتہ بھڑا انصاف

(انصاف عبادت سے افضل ہے)

حضرت شیخ بحیثیت شاعر

اس حقیقت سے انکار ممکن نہیں کہ حضرت شیخ کشمیری زبان کے محافظ تھے اور انھوں نے اس کی ادبی سرگرمیوں کے نئے افق روشن کیے۔ انھوں نے اس میں نئی ترکیبوں اور استعاروں کا اضافہ کیا، اس کے مقامی رنگ اور سنسکرت کے ذائقہ کو بحال رکھا لیکن ساتھ ہی مہارت کے ساتھ اسے فارسی ادب کی لطیف خوشبو سے ہم آمیز بھی کیا۔ انھوں نے اس میں فارسی تشبیہات اور علامتوں کا موزون استعمال کیا، فارسی عروض کے اوزان اپنائے اور زرخیز فارسی ادب کے شعری محاسن متعارف کیے۔

مرحوم عبدالاحد آزاد (۱۹۰۳ء — ۱۹۴۸ء) نے بجا طور پر کہا ہے کہ ”لل عارفہ اور حضرت شیخ کی شاعری کو ایک ادبی دور کا نقطہ آغاز قرار نہیں دیا جانا چاہیے بلکہ اعلیٰ ادبی روایات کا پختہ ما حاصل سمجھنا چاہیے“ تاہم انھیں بھی کلام شیخ تک بہت کم رسائی تھی کیونکہ نورناموں کے مسودات چراگ کے مجاوروں اور دیگر پیر خاندانوں نے حسد کے جذبے کے تحت اپنی تحویل میں رکھے تھے۔ بابا نصیب جنھیں عربی اور فارسی دونوں زبانوں کے متصوفانہ ادب کا گہرا مطالعہ تھا، کو جس قدر سکون قلب اور طمانیت کلام شیخ کے مطالعہ سے حاصل ہوتی تھی کسی اور کتاب سے نہیں ملتی تھی۔

”اسرار الابرار“ کے مصنف حضرت بابا مشکواتی اپنے پیر و مرشد حضرت بابا نصیب پر کلام شیخ کے اثرات کی طرف اشارہ کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ”جب انھیں (بابا نصیب کو) حضرت شیخ کا کلام آیا

ان کے کچھ اشعار سننے کا موقع ملتا تو وہ بے حد متاثر ہوتے اور اس قدر زار و قطار دوتے کہ آنسوؤں سے ان کا گریباں بھیگ جاتا۔“

لل عارفہ اور شیخ العالم سے پہلے ”واکھ“ اور ”وژن“ دو خاص شعری اصناف تھیں۔ ان دونوں اصناف کا ذکر لل کے ایک واکھ میں ملتا ہے۔ لل عارفہ نے اپنے داخلی عارفانہ تجربوں کا اظہار واکھ کی صنف میں کیا جو اپنے اختصار اور جامعیت کے اعتبار سے پیچیدہ تجربات و محسوسات کے اظہار کے لیے موزون صنف تھی۔ دوسری طرف حضرت شیخ کے لیے شاعری محض تجربات و احساسات کا وسیلہ اظہار نہیں تھی بلکہ شاعر کے نقطہ نظر کو قارئین یا سامعین تک پہنچانے اور ذہن نشین کرانے کا ذریعہ بھی تھی جیسا کہ شیخ العالم نظریاتی شاعر تھے اور اپنے مقصد کے تئیں کمیٹڈ تھے۔ ان کے یہاں ان کا مشن بنیادی اہمیت کا حامل تھا اور شعری حسن کا درجہ ثانوی تھا۔ توحید اور اللہ کے حافظ و ناظر ہونے کا پرچار ان کا عزیز ترین اصول تھا۔ نفرت، حسد، حرص و ہوس، شہوانیت اور غصے کو قابو میں کرنا آپ کے ضابطے کا لب لباب تھا۔ انسانی اقدار کی تنظیم، جانداروں کی حفاظت اور اس بات پر غیر متزلزل ایمان کہ آخرت میں ہم سب اپنے اعمال کے لیے جواب دہ ہوں گے، ایسے اصول تھے جو آپ کو کسی بھی چیز سے زیادہ عزیز تھے۔

ان ہی اصولوں کے لیے آپ سماجی تعلقات سے دست بردار ہوئے تھے۔ دنیاوی عیش و عشرت کو ترک کیا تھا اور خود کو دکھ درد، نشیب و فراز اور بھوک اور پیاس کی دنیا میں دھکیل دیا تھا۔ جو شخص ان بلند اصولوں کے لیے اپنی ساری زندگی وقف کر دے وہ محض اپنی یا اوروں کی خوشی کے لیے ہی شعر نہیں کہہ سکتا۔

اس طرح حضرت شیخ خود کو واکھ جیسی نسبتاً چھوٹی صنف تک محدود نہ رکھ سکے بلکہ اپنی بیش تر شاعری انھوں نے ”وژن“ کی صنف میں کی۔ علاوہ ازیں انھوں نے ایسی متعدد نظمیں لکھیں جو مواد اور ہیئت، دونوں اعتبار سے جدید دکھائی دیتی ہیں۔ انھوں نے قطعات بھی کہے اور ان کے بعض اشعار مثنوی کی ہیئت میں بھی ہیں۔

کلام شیخ ”کو شکر“، کہا جاتا ہے جو (سنسکرت) لفظ شلوک کا کشمیری روپ ہے اور

جس کے معنی حکیمانہ اقوال کے ہیں۔ بد قسمتی سے حالیہ دور میں ”شُرک“ کو وا کھ یا قطعہ جیسی شعری ہیئتوں کے ساتھ ملایا گیا ہے جو صحیح نہیں ہے۔ ”شُرک“ کو ایک علیحدہ شعری ہیئت نہیں سمجھنا چاہیے۔ اس میں حضرت شیخ کا سارا کلام شامل ہے وہ جس بھی ہیئت یا صنف میں ہے۔ حضرت شیخ نے خود لفظ ”شُرک“ یا ”شُرک“ حدیث کے لیے استعمال کیا ہے۔

کن تھا و شر و کین بیدہ قرآنس
تی باہ نگلی پانس سہیتو

(قرآن اور حدیث پر کان دھر، تماری نجات اسی میں ہے)

کشمیری میں اسلامی فقہ کی اصطلاحات گہرے طور پر داخل ہونے کے ساتھ ساتھ لفظ ”حدیث“ اس زبان میں رواج پا گیا۔ نتیجہ کے طور پر حدیث کے معنوں میں ’شُرک‘ کا استعمال متروک ہو گیا اور اس کی بجائے یہ لفظ حضرت شیخ کے حکیمانہ اقوال کے لیے ہی استعمال کیا جانے لگا۔

تذکرہ نگاروں نے ”شُرک“ کو ”شوک“ کا نام دیا ہے جس کے معنی کراہنے یا ماتم کرنے کے ہیں۔ بہر حال، اس کے معنی جو بھی ہوں، یہ اصطلاح تکنیکی ہونے کی بجائے تصوراتی ہے۔ اس لیے اس سے بلا لحاظ ہیئت و صنف، حضرت شیخ کے تمام کلام کی شناخت ہوتی ہے۔ ”وژن“ کشمیری شاعری کی سب سے پرانی صنف ہے۔ اگرچہ ہمارے پاس حضرت شیخ کے قبل کے ’وژن‘ کا کوئی نمونہ نہیں ہے تاہم ان کی شاعری اور لہ عارف کے کلام، دونوں سے مستنبط ہوتا ہے کہ یہ صنف اس سے پہلے رائج رہی ہے۔ یہ معلوم نہیں کہ حضرت شیخ العالم سے پہلے وژن کی کیا صورت تھی۔ سب سے اولین دستیاب نمونہ خود ان کی شاعری ہے ان کے وژنوں اور بعد میں اس ہیئت میں تخلیق کیے ہوئے شعر پاروں کے مطالعے سے اس صنف کی درج ذیل

۱۔ اس نمونہ گراف میں کلام شیخ العالم کے اردو ترجمے میں مستف کے انگریزی ترجمہ کے ساتھ ساتھ اصل کشمیری کلام کو بھی زیر نظر رکھا گیا ہے اور اکثر موقعوں پر مؤخر الذکر کو ہی ترجیح دی گئی ہے۔ ترجمہ اگرچہ نثری ہے لیکن کوشش یہ رہی ہے کہ موضوع، مضمون اور شعری حسن ممکنہ حد تک سامنے آ سکے۔ مترجم۔

خصوصیات سامنے آتی ہیں :-

(ا) یہ ایک طویل نظم ہوتی ہے جو یا تو موضوع کے اعتبار سے مسلسل ہوتی ہے یا پھر اس کے ہر بند میں الگ الگ موضوع یا خیال پیش ہوتا ہے۔

(ب) ہر بند چھوٹی بحر کے چار مصرعوں پر مشتمل ہوتا ہے اور ہر بند کا چوتھا مصرعہ ٹیپ کا ہوتا ہے۔

(ج) یہ صنف، گیت اور غزل دونوں کے بہت قریب ہے۔ اپنے مواد، روانی اور لفظیات میں اگر ”وژن“ سادہ خیالات کا اظہار کرے اور لوک نغمے کے قریب آجائے تو یہ خالص شاگیت ہے۔

لیکن جب ”وژن“ میں نالہ ہائے فراق، انسانی فطرت کی پیچیدگیاں، مقصد حیات، انسان کی اصل منزل مقصود، خالق و مخلوق کے رشتے اور اس طرح کے بلند خیالات پیش ہوتے ہیں تو یہ غزل کے دائرے میں آتا ہے۔

جب حضرت شیخ کے وژن کے موضوع اور اس کی ہئیت پر غور کرتے ہیں تو معلوم ہوتا ہے کہ ان میں سے بیش تر عارفانہ نغمے ہیں جن میں موضوعاتی تسلسل پایا جاتا ہے لیکن ان میں ایک اچھی تعداد ایسے وژنوں کی ہے جو ہماری ابتدائی غزلوں کے نمونے کہے جاسکتے ہیں۔ ”گو نگل نامہ“ اس کی مثال ہے۔ اس مسلسل غزل میں شاعر نے علامتوں کا ہنرمندانہ استعمال کیا ہے مثلاً زمین جوتنا، بیج بونا، نلائی کرنا، فصل کاٹنا، اناج کو الگ کرنا اور اس کی ڈھیریاں بنانا اور اس طرح کے دوسرے معاون امور جو کسان کو اس وقت تک انجام دینے ہوتے ہیں جب تک کہ زمیندار کے کارندے آجائیں۔ اناج کو بھوسے سے الگ کریں، بیش تر اناج ذخیرہ کر لیں اور گودام کے دروازے مقفل کر لیں۔ زراعت کے پیشہ سے مستعار یہ تمام الفاظ اپنے لغوی اور استعاراتی مفہوم سے زیادہ معنی خیز ہیں۔ ان میں سے ہر ایک لفظ کثیر المعنویت کا حامل ہے۔ (مذکورہ غزل مسلسل میں) چوتھا مصرعہ ٹیپ کی حیثیت سے ہر بند کے آخر پر پکر آتا ہے جو یوں ہے ع

نیں کر گو نگل سے کر کراو

(جو شروع بہار میں بوئے گا وہی فصل بھی کاٹے گا۔)

حضرت شیخ ”العالم کی اس غزل یا اس طرح کی دوسری غزلوں کے رنگ و آہنگ، اسلوب

اور لفظیات کی طرز پر صوفی شعراء کی کئی نسلوں نے اپنے انتہائی پیچیدہ متصوفانہ تجربات کا اظہار

کیا ہے۔ سولہویں صدی کی شاعرہ ملکہ حبیبہ خاتون اور محمود گامی (۱۷۲۵ء - ۱۸۵۵ء) نے عشق کی شادمانیوں، ہجر کی ٹیسوں، وصل کے میٹھے اور دلکش تجربوں اور سوز و گداز کے اظہار کے لیے اسی 'وژن' کو برتا۔ بعد میں رسول میر (متوفی ۱۸۹۳ء) نے وژن کو غزل کے اس قدر قریب کر دیا کہ ان دو اصناف کے درمیان جو موہوم سی دیوار تھی وہ بھی منہدم ہو گئی۔ موجودہ صدی کی نصف اول میں مہجور (۱۸۸۷ء - ۱۹۵۲ء) اور آزاد (۱۹۰۳ء - ۱۹۴۸ء) ان دو شعری اصناف کے درمیان کوئی فرق نہ کر سکے اور انھوں نے اس میں موضوع کی سطح پر کئی نئے میلانات متعارف کیے۔

اس لحاظ سے 'وژن' کشمیری غزل کی قدیم ترین صورت ہے جو پانچ صدیوں کے بعد اس مقام تک پہنچی کہ جہاں یہ اب ہے اور جہاں شاعروں کے ایک کارواں نے اس کی اعلیٰ روایت کی بناء پر اسے عصری حسیت کی پیچیدگیوں کے اظہار کے لیے موزون میڈیم پایا ہے۔

قطعات

کلام شیخ العالم کا بیش تر حصہ قطعات جیسی مختصر منظومات پر مشتمل ہے جو ہنسی اعتبار سے پابند بحر میں ہیں اور جن میں کسی واحد موضوع یا باہم مربوط موضوعات کا اظہار ہوتا ہے۔ ان ہی قطعات یا دوسری مختصر نظموں کو حقیقتاً حضرت شیخ کے اشلوک (شیخہ شروک) کہا جاتا ہے۔ یہاں اس بات کا ذکر لازمی ہے کہ عوام کو ان میں سے اکثر قطعات ازبر ہیں اور وہ انھیں اس دانشور شاعر کے اقوال کے بطور موقع و محل کے ساتھ استعمال بھی کرتے ہیں۔

نظمیں

جیسا کہ ذکر ہوا ہے، حضرت شیخؒ نے نظموں کی ایک اچھی خاصی تعداد تخلیق کی ہے۔ طویل بھی، مختصر بھی، باعنوان بھی، بغیر عنوان بھی۔ بعض نظمیں ایسی ہیں جن کے لیے متعلقہ نظموں کے ٹیپ کے مصرعوں کو ہی عنوان کے طور استعمال کیا گیا ہے۔ ان میں مناجاتیں، نرنگی یا ون مثر سے مخاطب نظمیں اور پہاڑی (کنڈی) علاقوں کی پسماندگی کے بیان کی حامل نظمیں شامل ہیں۔

مناجاتوں میں حضرت شیخؒ نہ صرف اپنی نجات اور معاشرے کی بہتری کے لیے دعا کرتے ہیں بلکہ اپنے دور کی معاشرتی و مذہبی تاریخ کا بھی انکشاف کرتے ہیں۔

نرنگی یا ون مثر سے مخاطب ہو کر جو نظم لکھی گئی ہے اس میں وہ اپنی روحانی فکر کا علامتی اظہار کرتے ہیں۔ ایک اور نظم میں وہ کنڈی (پہاڑی) علاقوں میں رہنے بسنے والوں کی ناگفتہ بہ حالت کی عکاسی کرتے ہیں اور ساتھ ہی ساتھ وہاں کے گرد و نواح کی خوبصورتی کو بھی بیان کرتے ہیں۔ دوسری مختصر نظموں میں جو آٹھ آٹھ یا دس دس مصرعوں پر مشتمل ہیں اور جن میں ٹیپ کا مصرعہ یا تو ہے یا پھر نہیں ہے، وہ اپنے باطنی تجربوں کی باریکیاں واضح کرتے ہیں۔ قاری تک اپنے پیغام کی اصل روح پہنچاتے ہیں یا اسے وقت کی ماہیت کو نظر انداز کرنے کے نتائج سے آگاہ کرتے ہیں۔

نعت ایک مخصوص شعری صنف ہے جس میں خالصتاً حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی مدح کی جاتی ہے۔ شروع میں وہ قصیدہ نعت کہلاتا تھا جس میں پیغمبر کے تئیں شاعر کی محبت و عقیدت اور جذباتی وابستگی کا اظہار ہوتا تھا۔ لیکن بعض فارسی شاعروں نے پیغمبر کے تئیں اپنی عقیدت اور اپنے عشقیہ جذبات کا اظہار غزل کی ہیئت میں کیا۔ اب فارسی اور اردو شاعری، دونوں میں یہی شعری ہیئت مقبول ہے۔ اس رجحان نے کشمیری پر بھی گہرے اثرات مرتب کیے۔ اس صنف کا مبارک آغاز حضرت شیخؒ نے کیا۔ وہ کشمیری کے پہلے نعت گو شاعر ہیں۔ ان کی لکھی ہوئی نعت نہ قصیدے کی ہیئت میں ہے، نہ غزل کی ہیئت میں اور نہ ہی ”وژن“ کی ہیئت میں۔ یہ باتو قطعات کی صورت میں ہے یا پھر مختصر نظموں کی صورت میں۔

مثنوی فارسی شاعری کی قدیم ترین اصناف میں سے ہے اور یہ فارسی دنیا میں صدیوں تک حاوی صنف رہی۔ اردو اور کشمیری زبان میں بھی اس صنف میں شاہکار ملتے ہیں۔ اگرچہ کشمیری میں اس کے باقاعدہ آغاز کا سہرا انیسویں صدی کے شعراء پر کاش بھٹ اور محمود گامی کے سر باندھا جاتا ہے۔ لیکن یہ بات بلا خوف تردد یہ کہی جاسکتی ہے کہ مثنوی کا اولین نمونہ ان متعدد اشعار سے ملتا ہے جو حضرت شیخؒ کی مشہور نظم ”ایک سو تیس سوالات اور جوابات“ میں شامل ہیں۔

یہاں پر ایسی شعری اصناف کے بارے میں اختصار کے ساتھ بات کی گئی جو فارسی شاعری کے اثرات کے تحت حضرت شیخ العالم نے متعارف کیں۔ تاہم آپ نے مقامی روایتی، وژن، میں انقلاب لایا اور ایک ادبی دانشور کی طرح بیانیہ اور تصوراتی، ہر دو طرح کی نظمیں متعارف کیں۔

اس کے ساتھ ساتھ حضرت شیخ نے سینکڑوں فارسی الفاظ و تراکیب اور تشبیہات کو مقبول عام بنایا۔ ان کے کلام کے مرتبین نے ان کے سنسکرت آمیز اشعار کو ”سنسکرتی“ یا ”پنڈتی“ کا عنوان دیا ہے۔ بعض ایسی نظمیں (بالخصوص وہ جن میں جنت کا بیان ہے) بھی ملتی ہیں جو فارسی الفاظ سے گراں بار ہیں۔

موضوع کے اعتبار سے ان کے کلام کو درج ذیل خاص زمروں میں تقسیم کیا جاسکتا ہے:

- ۱۔ الوہی شاعری، ۲۔ نعت، ۳۔ بے شباتی دنیا، ۴۔ توحید، ۵۔ حیات بعد ممات،
- ۶۔ دنیوی اعمال کا آخرت میں حساب، ۷۔ اخلاقی شاعری، ۸۔ دینی (اسلامی) شاعری، ۹۔ انسان دوستی، ۱۰۔ فرقہ دارانہ ہم آہنگی، ۱۱۔ غنائیت، ۱۲۔ بیانیہ اور ۱۳۔ طنز و تعریض۔

تاہم ایک ولی ہونے کی حیثیت سے حضرت شیخ کی بیش تر شاعری خالق کے تئیں ان کے عشق اور عقیدت کے موضوعات کے گرد گھومتی ہے۔ متعدد طویل نظمیں اور سینکڑوں قطعات ایسے ہیں جن میں وہ اللہ کی حمد و ثنا کرتے ہیں۔ ان نعمتوں کا ذکر کرتے ہیں جن سے خدا نے اپنی مخلوق کو نوازا ہے، اس کی صفات کا، بندوں پر اس کے رحم و کرم کا اور اس کے حافظ و ناظر ہونے کا بیان کرتے ہیں۔ حضرت شیخ نے اگرچہ اپنی زندگی کا ایک ایک لمحہ اللہ کی عبادت و ریاضت اور اس کے احکام کی تعمیل میں گزارا لیکن ان کی عاجزی دیکھیے جو یوں ظاہر ہوتی ہے

میں دن میں سینکڑوں بار سجدہ ریز ہوا
اور ساری رات آنکھوں میں کاٹی
زہے نصیب اگر وہ قبول فرمائے
ورنہ میرا عمل ایسا ہی ہے جیسے آوارہ گتے کا بھٹکنا

شاعر کے خیال میں خالق ہر اس چیز کا جو ہر ہے جو اس نے تخلیق کی اور ہر وہ شے جو اس نے تخلیق کی اس کا مظہر ہے ۔

اے خدا! زمین و آسمان کی حقیقت تم ہی ہو
خاک کی قابلوں کا جو ہر اصلی بھی تم ہی ہو
تم ہی ہو کہ جس کا اپنا آواز کے ہی ہر سونگلا ہے
اور تیری ذات گناہ و ثواب سے اعلیٰ و ارفع ہے

اللہ اعلیٰ و ادنیٰ، ہر شے کا خالق ہے اور اس کی خلاقیت کا ہر شاعر کا بنیادی موضوع ہے ۔

تو نے گنے کو گڑا اور گسن کو شہد بخشا
تو نے ٹیڑھی میڑھی بیل کو انگوروں سے شکر بار کیا
مولا! تیری قدرت پر میں نثار
تو نے جنگل کے ہرن کو نافہ سے مشکبار کیا

شاعر اللہ کا مخلص اور فرماں بردار بندہ ہے جس نے خود کو اللہ کے سپرد کیا ہے۔ ذیل کے شعر میں اللہ کے حقیقی بندے کی تعریف ہے ۔

جو اللہ کے تپس کے آگے سپر نہیں رکھتا
اللہ کی شمیر کے آگے سرخم کرنے سے نہیں ہچکچاتا
اللہ کے قہر کو لطف و کرم سمجھتا ہے
ہر دو عالم میں کامیابی اُسی کے لیے ہے۔

ایک اور دعائیہ نظم میں انھوں نے مقامی سنتوں، خاص طور پر ہندو سنتوں کے کئی حوالے دیئے ہیں۔ وہ یا تو ان کے پیش رو تھے یا ہم عصر۔ ان میں بیش تر کے بارے میں بصورت دیگر کوئی تاریخی مواد دستیاب نہیں ہے۔ اس لحاظ سے تواریخ کے طالب علموں کے لیے یہ نظمیں کافی اہمیت کی حامل ہیں۔ پیر حسن کھوسہ نے اپنی تاریخ کی تیسری جلد میں رشیوں کے بارے میں اپنی تحریر کی بنیاد غالباً اسی مواد پر رکھی ہے جو حضرت شیخؒ کی اس طرح کی نظموں سے فراہم ہوتا ہے۔ شاعر نے اسی روحانی مرتبہ کے حصول کی دعا کی ہے جو روحانیت کی قلمرو میں ان کے

پیش رو مقامی بزرگوں کو حاصل تھا۔ یہ نظمیں (جن میں ایسی دعائیں ملتی ہیں) مسجدوں اور درگاہوں میں روزانہ عبادت کا جز بن گئی ہیں اور یوں حضرت شیخؒ نے دو فرقوں کے درمیان تعصب کی دیواریں منہدم کی ہیں۔ اس امر کی رو سے یہاں باہمی خلوص و احترام اور رواداری کے ماحول کی بنیادیں مضبوط اور مستحکم ہو گئیں۔

پدمان پور کی ل (للا عارفہ)
— جس نے شکم سیر ہو کر امرت پی لیا
اس عظیم یوگنی نے اوتاروں کو گود کھلایا
میرے اللہ، مجھے بھی ایسا ہی وردان عطا کر

☆

لکھ بھون کی گونگی لڑکی
— جس نے پیاسوں کو پانی پلایا
اپنے پالے ہوئے پرندوں کے ساتھ ادنیائی پر پرواز کر گئی
میرے اللہ مجھے بھی ایسا ہی وردان عطا کر۔

بھون کی ایک گونگی ہندو لڑکی پانی سے بھرے مٹکے ٹیلے پر واقع گاؤں لے جایا کرتی تھی اور روز کی مزدوری اناج کے چند دالوں کی صورت میں پاتی تھی۔ یہ اناج وہ پرندوں کو کھلاتی اور خود فاقہ کرتی تھی۔ خدا اس سے اس قدر خوش ہوا کہ اسے ان پرندوں کے ساتھ اڑنے کی طاقت عطا ہوئی۔

ایک اور نظم میں حضرت شیخؒ نے آنے والی سلوں کے لیے ستمیرے ان ریشیوں کے بارے میں مختصر مگر قابل قدر معلومات فراہم کی ہیں جو قعر گننامی اور فراموشی کے عالم میں تھے۔
ڈنڈک و ن کے زلکار ریشی

جس نے خود رو جھاڑیوں کا شیرہ نکال کر گزر بسر کی

لکھ بھون جنوبی کشمیر کا ایک گاؤں ہے۔ (بھون موجودہ مٹن کا دوسرا نام ہے جبکہ لکھ بھون ایک اور گاؤں ہے جو انت ناگ ڈور و شاہ آباد کے درمیان لاد کی پورہ گاؤں کے متقبل ہے — مترجم)۔

ایسے ریشی واقعی خوش نصیب ہیں
 میرے اللہ! اپنے بندوں سے راضی ہو
 اس نظم اور بعض دوسری نظموں میں انھوں نے پلاس ریشی، یاسمن ریشی، پلاسمن ریشی
 اور خلا سمن ریشی کے بارے میں بھی کچھ مواد فراہم کیا۔
 اسی قبیل کی بعض اور نظموں میں حضرت شیخ نے خالق کائنات کے تئیں اپنی عقیدت، آخرت
 میں اعمال کے حساب، کائنات کو بخشی ہوئی اللہ کی نعمتوں، قیامت کے خوف، جہنم کی دہشت
 اور جنت کے سکون کو بیان کیا ہے۔

حضرت شیخ پیغمبر اسلام حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے سچے اور مخلص عاشق ہیں۔ ان کے
 خیال میں ہر دو جہاں میں نجات اور مسرت اس کے لیے ہے جو مکمل طور پر سرور کائنات کے نقش قدم
 پر چلے۔ اسلام کے حقیقی مفہوم کو انھوں نے مختصراً اور سادہ لفظوں میں ذیل کے قطعے میں سمویا ہے۔

محمد عربیٰ اور خلفائے اربعہ کو حق جان

ان ہی کی پیروی کر

اسی سے تمہارے دنیاوی مسائل حل ہو سکتے ہیں۔

ان کے نقش قدم پر چلو گے

تو دونوں جہاں میں شاد کام رہو گے۔

ایک اور قطعہ میں پیغمبر کے تئیں گہری عقیدت اور والہانہ محبت کو انھوں نے جذباتی

خلوص کے ساتھ بیان کیا ہے، اور وہ بھی فنی مہارت کے ساتھ ہے

ارے زیرک، کفر کا راستہ ترک کر دے

اور حق کے راستے کو اختیار کر لے

ہمارے بُرے اعمال ہمیں دوزخ کی آگ کی طرف گھسیٹ لیں گے

لیکن اس سے بھی بڑی سزا یہ ہے کہ ہماری وجہ سے

حشر کے روز حضرت محمدؐ کو تکلیف ہوگی (معاذ اللہ)

یہاں شیخ العالم حضرت محمدؐ کی ناراضگی کو دوزخ کے عذاب سے بھی شدید تر سزا قرار دیتے

ہیں۔ اسی موضوع پر اپنے ایک قطعے میں بیسویں صدی کے اردو شاعر علامہ اقبال خدا سے دعا کرتے ہیں کہ روز حساب اگر میرا نامہ اعمال کھولنا ناگزیر ہی بن جائے لیکن ہمارے نبیؐ سے اسے چھپائے رکھنا۔

اہل بیت کے تین حضرت شیخ کی محبت کا بھرپور مظاہرہ ان کی ذیل کی نظم سے ہوتا ہے ۷

(بیٹی کا مقام بہت بڑا اور ممتاز ہے)

بیٹی حضرت محمدؐ کے یہاں پیدا ہوئی
اس بیٹی کی پیدائش نے دنیا کو زینت بخشی
وہی بیٹی شاہِ ولایتؑ کے عقد میں آگئی
اس بیٹی نے دو ارجمند فرزندوں کو جنم دیا
وہی بیٹی قیامت کے دن ہماری شفاعت کرے گی

وہ بیٹی اگر پیدا نہ ہوتی تو یہ دنیا اذیت اور دکھ سے پارہ پارہ ہوئی ہوتی۔

کلام شیخ ”سوام طور پر“ کا ”شرقرآن“ (کشمیری قرآن) کے نام سے جانا جاتا ہے۔ ایسا اس لیے کہ ان کے قطعات اور ان کی نظموں کے موضوعات کا محور کتاب الہی کی کوئی نہ کوئی آیت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ ان کے کلام کو ”شرک“ کا نام دیا گیا جسے خود حضرت شیخؒ نے حدیث کے معنوں میں استعمال کیا تھا۔ قرآن نے توحید، صراطِ مستقیم پر کاربند رہنے، نماز پنجگانہ کی باقاعدگی سے ادائیگی اور سالانہ ذکوٰۃ اور فریضہ حج کی ادائیگی کی تاکید کی ہے۔ مزید برآں قرآن نے مسلمان کو احکامِ خداوندی کی تعمیل، اُس کے حاضر و ناظر ہونے پر مکمل ایمان اور خلقِ خدا سے محبت اور اس کی خدمت کی تعلیم دی ہے۔

اللہ ایک ہے۔ وہ نہ کسی کی اولاد ہے اور نہ ہی اس کی کوئی اولاد ہے، لیکن اس کے اوصاف اور اس کی جہات بے شمار ہیں ۸

وہ خود ہی نفی اور اثبات کا کھیل کھیلتا ہے
اور اس کا یہ کھیل لمحہ بھر کے لیے بھی نہیں رکتا
اس نے اپنے ظہور سے اپنی صفات کی آرائش کی

وہ جنم اور مرن (پیدائش اور موت) سے ماورا ہے
 اس نے حضرت انسان کو شرف بخشا۔
 اگر زیرک ہو تو اس راز کو سمجھ لے
 تم سب کچھ اپنے اندر دیکھ لو گے۔
 اسے نہ نیند آتی ہے اور نہ بھوک لگتی ہے۔
 وہ کہ جس نے ان حقیقتوں کا عرفان حاصل نہیں کیا
 اس اندھے کی طرح ہے
 جس کے لیے رات اور دن میں کوئی فرق نہیں۔



خدا ایک ہے
 مگر اس کے نام انیک ہیں
 کائنات کا ذرہ ذرہ اس کے ذکر میں مصروف ہے
 اس کے در پر جو شوق سے منتظر رہتا ہے
 اسے وہ خود امرت پلائے گا۔
 اس ڈرامے کے مناظر مختلف ہیں لیکن اداکار ایک ہی ہے
 اس حقیقت کو صرف دیکھنے والی آنکھ ہی دیکھ سکتی ہے۔
 شاعر نے بار بار اس بات کی تبلیغ کی ہے کہ انسان کو ہر وقت اللہ سے ڈرنا چاہیے جس شخص کو
 اس بات پر غیر متزلزل یقین ہو کہ وہ اللہ کے سامنے اپنے اعمال کے لیے جواب دہ ہے اور جو خوفِ
 خدا سے لرزتا ہو وہ ضرور صراطِ مستقیم پر چلے گا۔
 تم اگر شیر بھی ہو تو گیدڑ کی طرح خوف سے تھرا جا
 شریعت کا باندھ مت توڑ
 تم تیز نا نہیں جانتے تو کنارے پر ہی خود کو ڈبو دے
 اپنی ذات کو اپنے اور خدا کے درمیان دیوار مت بنا

قرآن کی رو سے نماز وہ ضابطہ ہے جو انسان کو گناہ اور بدی سے دور رکھتا ہے۔ سرور کائناتؐ نے اسے مومن کی معراج کہا ہے۔ حضرت شیخؒ کی شاعری اس لحاظ سے اسلام کے بنیادی ضابطہ کی باقاعدہ پیروی پر زور دیتی ہے۔

دنیا میں آنا تو آن لوگوں کا ہے
جو محنت کی روزی کھاتے ہیں اور نماز پڑھتے ہیں۔
ان کے کھیت وسیع و عریض ہیں اور انھیں مسلسل کھیتی کرنی ہے۔
وہ واقعی اچھی فصل کاٹیں گے
وہ پار آئیں گے اور دوزخ کی آگ سے بچ جائیں گے
اور ان کا اللہ ان پر رحم کرے گا۔
پس باقاعدہ پانچ وقت نماز پڑھا کر
اپنے نفسِ امارہ کو مارا اور وہی نماز ہے۔
شیو اور شنیہ کو ایک کر
اور اسی میں نماز کا انمول خزانہ ہے۔

شاعر نے پانچوں وقت کی نماز یعنی فجر، ظہر، عصر، مغرب اور عشاء پر خصوصی زور دے کر نماز کا فلسفہ بیان کیا ہے اور ساتھ ہی ساتھ دوسری نوع کی نمازوں اور نوافل کی بھی تاکید کی ہے۔ اس طرح کے تمام اشعار کا حوالہ زیر نظر باب کے لیے طوالت کا باعث ہو گا۔

ایک اور مختصر نظم میں وہ رمضان کے مہینے میں روزہ رکھنے اور نماز ادا کرنے کی تاکید کرتے ہیں۔
اے بندے! نماز اور ماہِ رمضان سے لو لگا۔

یہی تو تماری نجات کے وسیلے ہیں

قرآن اور حدیث پر کان دھر

اسی میں تماری طاقت ہے۔

دنیا نے کیا کیا بہادر دیکھے ہیں

تمہیں بھی (ان ہی کی طرح) موت کا پیالہ پینا ہے۔

تمارے دوست احباب دم آخر کچھ دیر تمارے گرد بیٹھیں گے
 تمارے مرنے پر چچیں چلائیں گے
 پھر آخری غسل کے لیے لے لیں گے
 تمارے گیلے بدن کو کفن سے ڈھانپ لیں گے
 اور دو قبرستان میں لے جائیں گے

صرف تمارے اعمال۔ اچھے یا بُرے۔ تمارے ساتھ جائیں گے
 سچائی ہر مذہب کا جوہر ہے اور تمام اخلاقی اقدار کی بنیاد۔ اسی لیے حضرت شیخ نے
 ہر جگہ جھوٹ کی مذمت کی ہے۔

سچ بولتے ہوئے پتوں کی طرح تھر تھرا اٹھے گا
 اور جھوٹ بولتے ہوئے تجھے لطف ملے گا
 تو نے اللہ کو چھوڑ کر ابلیس کی پیروی کی

افسوس! تماری قسمت میں یہی لکھا ہے، تو اسے کیسے چھپا سکتا ہے۔

کلام شیخ العالم زیادہ تر اخلاقی ہے۔ اخلاقی قدریں قوانین کی طرح نہیں ہوتیں کہ جن
 کو نافذ کیا جاسکے لیکن یہ مدون قوانین سے زیادہ طاقتور ہوتی ہیں۔ ان کی طاقت اس گہرے
 عقیدے میں مضمر ہے کہ انسانی اعمال کی جانچ پڑتال کسی فوق البشری قوت سے ہونی ہے
 جسے ہمارے چھوٹے سے چھوٹے پوشیدہ اعمال کا پوری طرح سے علم ہے۔ یہ عقیدہ اس ایمان پر
 استوار ہے کہ ہر شخص اس قوت کے سامنے جواب دہ ہے اور یہ صورت حال ہم میں سے ہر ایک کے لیے
 ناگزیر ہے۔ یہ اعتقاد کہ انسان اپنے اعمال کے لیے جواب دہ ہے اور اسے جزا یا سزا پانا ہی ہے، اس
 اخلاقی نظام کا بنیادی ستون ہے جس کی وضاحت اور نکاسی حضرت شیخ کی شاعری کرتی ہے۔
 حضرت شیخ نے اپنے اشعار میں جہنم کے عذاب کی ہولناک تصویر کھینچی ہے اور جنت کے
 پرسکون منظر کا موزون بیان کیا ہے۔ انھوں نے اپنے پیروکاروں کو سزا کی شدت اور جنت کے آرام و
 سکون ہر دو سے آگاہ کیا ہے۔

تو نے جو وعدہ کیا ہے، وہی کر
 وہی کر کہ تماری یادداشت تازہ رہے

مرنے سے پہلے ہی مر

اس صورت میں تمہیں مرنے کے بعد یاد کیا جائے گا۔

نفس کشی تفکر کا لب لباب ہے اور نفسِ آمادہ کو قابو میں رکھنا نفس کشی کا جوہر ہے۔
حضرت شیخ نے نفسِ آمادہ کو توجہ دینے کا مضمون بڑی شدت سے اور زور دے کر بیان کیا ہے
اور یہ مضمون ان کی شاعری میں بار بار آیا ہے۔ تاہم ہر بار اس مضمون کا انداز نیا نظر آتا ہے اور
تکرار آکٹاہٹ کا باعث نہیں بن جاتی۔ ان بلند اصولوں کی تبلیغ کرتے ہوئے انھوں نے اپنے
یہاں میں ضمیر متکلم کا استعمال کیا ہے اور یوں نفسِ آمادہ کے بڑے نتائج کو خود اپنی ذات
تک محدود رکھا ہے۔

افسوس کہ مجھے نفسِ آمادہ نے مارا !!

اس نے مجھے ظلمت کے اندھے کنویں میں دھکیل دیا

کاش میرے ہاتھ آجائے

تو میں (اپنے عمل کی) تلوار سے اس کی گردن کاٹ دوں۔

☆

اے نفسِ آمادہ! تو نے مجھے برباد کیا

میں نے حرص و ہوس سے تمہاری پرورش کی

تو میرا قریب ترین اور سخت ترین دشمن ہے

تو نے میرے خون کو قطرہ قطرہ چوس لیا۔

افسوس کہ میں نفسِ آمادہ کو مار نہیں سکا

اس کو خوش رکھتے ہوئے میں نے اپنا مقصد ہی کھو دیا

اب میں اپنے اعمال پر کتنا روؤں

نفسِ آمادہ نے مجھے کہیں کا نہیں رکھا۔

زندگی بھر کی ان تھک عبادت اور تفکر، خالقِ ارض و سما کی والہانہ بندگی اور اس کی

پیدا کردہ ہر شے کے تئیں والہانہ محبت کے باوجود حضرت شیخ کو ہر وقت یہ افسوس ہوتا تھا کہ

ان کا ہر لمحہ عبادت میں نہیں گزرا۔ چنانچہ اپنے اس تمام والہانہ پن کے باوجود وہ محسوس کرتے ہیں کہ ان کی زندگی بے سود گزری ہے

میں اپنے شباب کے دوران سو گیا
کام کا ایک دن بھی میرے کھاتے میں نہیں آیا
جوانی کے دنوں میں سستی اور کاہلی مجھ پر غالب آگئی
میں نے حرص و ہوس کو قابو میں نہیں لایا اور (نتائج کا) اندازہ نہیں کیا۔
اب ہوش آیا کہ جب حرکت کرنا بھی مشکل ہے۔
میں اپنے روٹے محبوب کو سوالوں کیسے؟

اب احساس ہو رہا ہے کہ دوپہر کو ہی مجھ پر شام طاری ہوئی
افسوس کہ میں اپنی غلطیوں کو سمجھ نہ سکا۔

شیخ العالمؒ کے دور میں ہندو سماج ذات پات کے بھید بھاؤ کے باعث پہلے ہی تباہی سے
دوچار ہوا تھا۔ جیسا کہ ذکر ہوا ہے، دنیاوی آبائشوں اور سرکاری مراعات کے گرویدہ بعض
علماء پر بھی اس مقامی انتشار کا بالواسطہ اثر پڑا اور انہوں نے اسی نوع کی بنیاد پر مسلم
معاشرے کو اندر ہی اندر تقسیم کرنا شروع کیا۔ حضرت شیخؒ اس طرح کی سماجی برائیوں کے خلاف
بڑے جوش و خروش کے ساتھ سامنے آئے۔ انہوں نے اسلام کے نظریاتی ماحول کی توضیحات
کی مدد سے اپنے نقطہ نظر پر زور دیا ہے

آذر کو دیکھ، وہ خود بت گرتھا
لیکن اس کے فرزند۔ غلیل اللہؒ نے
— ان سارے بتوں کو پاش پاش کیا

اور کفر کے خلاف جہاد کیا
اپنے ہاتھوں سے کعبۃ اللہ کی تعمیر کی۔
خاندان قریش بہت ہی اعلیٰ خاندان ہے
اس خاندان کا ایک مردود بیٹا پتھر دل ابولہب تھا

اس کا اپنا بھتیجا خاتم النبیین تھا
 ابو جہل کتے کی موت مرا
 کہ جس نے اپنے بھتیجے کو کتے سے نکال دیا
 یہ دنیا فان ہے
 لیکن لافانی ہیں وہ کام جو اللہ کے نام پر کیے جائیں۔

☆

کیونکہ وہ شخص جو اپنے حسب نسب پر فخر کرے
 افسوس! کہ اس کے پاس نہ فہم ہے نہ فراست
 ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت شیخؒ کے زمانے میں بعض مفاد پرست عناصر نے دو فرقوں کے
 درمیان جس تصادم کو لاکھڑا کیا تھا اس نے ہماری اعلیٰ قدروں کے لیے زبردست خطرہ پیدا
 کیا۔ یہ صورت حال کسی پیغمبرانہ ترغیب کی بروقت مداخلت کی متقاضی تھی چنانچہ حضرت شیخؒ
 نے اپنے میٹھے کلام کے جادو سے اس بحران کو دور کیا اور مذہبی رواداری کی بنیاد ڈالی ہے
 شیخ، کورا اور برت
 تینوں کی اصل پانی ہے

☆

ایک ہی ماں باپ کے دو بیٹوں
 یعنی ہندوؤں اور مسلمانوں کے درمیان
 یہ نفرت کی خلیج کیوں
 میرے اللہ! اپنے بندوں سے راضی ہو جا
 حرص دہوس، شہوت، غفہ اور حسد کے خلاف حضرت شیخؒ کے خیالات ان کے کلام
 میں بہت ہی نمایاں ہیں۔

حرص دہوس، حسد، غرور
 شہوت، تکبر اور غفہ

— ان جذبات کو قابو میں کرنے سے
میں نے کسی ملاح کی مدد کے بغیر اپنی کشتی پار آتا رہی۔
تب میں نے جان لیا کہ میں کیا ہوں۔
انہوں نے ایک نظم کے ٹیپ کے مصرعے ”غور مسلمان کو زیب نہیں دیتا“ کو ہی نظم کا
عنوان رکھا ہے۔

غور تمہارے اثاثے کو تباہ کر دے گا
اس کے شعلے تمہارے تفکر کو بھسم کر دیں گے
غور تمہارے قیمتی خزانے کو لوٹ لے گا
خبردار! غور مسلمان کو زیب نہیں دیتا
ایک قطعہ میں وہ کہتے ہیں۔

حسد، حرص و آذ، ہوس اور غور
— یہ سب دوزخ کی آگ کا سامان ہیں
حضرت محمدؐ تمہارے لیے نجات لے کر آئے ہیں
نجات کی خواہش ہے تو ان سے (عجز و حلم) خرید لے۔
شیخ العالمؒ اس صوفی مسلک سے تعلق رکھتے تھے جس کے مطابق یہ دنیا محض ایک
خواب، فریب اور لمحاتی خوشی کی جگہ ہے۔ اس کی ہر شے (بلکہ خود یہ دنیا) بے ثبات و
ناپائیدار ہے۔

کلام شیخؒ کے مرتبین نے کئی دُشمنوں کو غزل کے عنوان کے تحت شامل کیا ہے اور
ان میں سے بیش تر تخلیقات دنیا اور دنیاوی آسائشوں کی بے ثباتی کی عکاسی کرتی ہیں۔

(۱)

دنیا فریب اور دھوکا ہے
پھر اس پر تم اترا تے کیوں ہو؟
تم نے زندگی پیٹ بھرنے میں صرف کی

آتے ہوئے تم خوشی سے پھولے نہیں سہائے
لیکن جاتے ہوئے —
ذکھ اور افسوس کے سوا تمہارے دامن میں کچھ نہیں
یہ دنیا تو فریب اور دھوکا ہے۔

☆

تمہارے ارد گرد گہری اندھیری کھائیاں ہیں
دنیا لزر رہی ہے
اور دریا کا ساحل دلدل والا ہے۔
یہ دنیا تو فریب اور دھوکا ہے

(۲)

چالوں اور فریب کاری کو میں نہیں سمجھا
اپنی عمارت کو نمود و نمائش اور چمک دمک کے سامان سے
آراستہ کیا
دنیا رات کے خواب کے سوا کچھ نہیں ہے
چلیے اب گھر چلیں کہ کھیل ختم ہوا

☆

سوکھی گھاس میں آگ لگی ہوئی تھی
جو تیز ہوا سے چادروں اور پھیل گئی تھی
اب نہ آگ ہے نہ دھواں
ٹھگ نے مجھے بے خبری میں ٹوٹ لیا ہے
چلیے اب گھر چلیں کہ کھیل ختم ہوا۔

☆

میں نے بیٹے بیٹیوں سے ساری اُمیدیں وابستہ کیں۔

افسوس کہ اپنے اوپر ظلم اور جبر کیا
اور مرنے کی خبر بھول گیا۔
چلیے اب گھر چلیں کہ کھیل ختم ہوا۔

ایک اور غزل کہ جس کی ترجیع ہے ”اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے، منزل کیسے پالے گا“
میں شاعر نے کہا ہے ۛ

میرے ترکش گھوڑے کے ستم دل دل میں بھنس گئے ہیں
اب میں دور تنہائی میں اپنے کیے پر پچھتا تا اور روتا رہتا ہوں
نفس امارہ کا کیا کروں جو میرا ظالم بن گیا ہے
اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے
کچھ تو احساس کر لے کہ منزل کو کیسے پالے گا

☆

تقدیر کے لکھے کایں کیا کروں ۛ
یہ عمارت ہل گئی ہے اور اب گرنے والی ہے
اس کا سنگ بنیاد تیزی سے کھسک رہا ہے
اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے
کچھ تو احساس کر لے کہ منزل کو کیسے پالے گا۔

☆

میں اس کلجگ میں کس لیے پیدا ہوا
میرے گرد و پیش نے مجھے حیرت میں ڈال دیا
میری جوانی کا انمول نعل چور چور ہو گیا
اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے
کچھ تو احساس کر لے کہ منزل کو کیسے پالے گا۔

☆

چندن کے شہتیر کو اب گھن لگ چکا ہے
میں دوزخ کی آگ سے خود کو کیسے بچا لوں
اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے
کچھ تو احساس کر لے کہ منزل کو کیسے پالے گا

☆

چوری کر کے اور عزت و آبرو بیچ کر میں اس سگ کو پالتا رہا
اب اس پر سوچتا ہوں تو پچھتا تا اور روتا رہتا ہوں
اب میری اکیلی ذات ہے کہ جسے اپنے کرموں کا پھل بھگتنا ہے
اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے
کچھ تو احساس کر لے کہ منزل کو کیسے پالے گا

☆

خوبصورت اور سڈول جسم پر اب خزاں کی زردی چھا گئی
اور چہرے پر تجھریاں نمودار ہو گئیں
نند ریشی! اب ہاتھ اٹھا اور خدا سے رحم کی دعا مانگ
اندھا رستے سے بھٹک گیا ہے
کچھ تو احساس کر لے کہ منزل کو کیسے پالے گا

حضرت شیخؒ اپنے وقت کے سب سے بڑے صوفی تھے اور انھوں نے اپنے پیچیدہ متصوفانہ
خیالات کا (بھی) اظہار کیا ہے: 'فقر' صوفی کے بنیادی اوصاف میں سے ہے۔
فقر دوزخ کی آگ سے بچنے کا سامان ہے
فقر تو غوائے انبیاء ہے
فقر بیش قیمت ہے اور ہر دو جہاں کا جوہر ہے
یہ ایک مہکتی ہوئی خوشبو ہے
فقر جس اور احساس کو سدا کے لیے مجروح کرتا ہے

یہ رگوں میں چبھتا اور مجروح انا کو ٹھیک کرتا ہے
 کمزور کا ندھوں پر اس کا بھاری بوجھ اٹھانا مشکل ہے
 عشق سالک کا عزیز ترین راستہ ہے اور اپنے محبوب کے تن میں اس کی دیوانہ وار عقیدت
 اسے ترغیب اور تحریک دیتی ہے۔ عشق عاشق کا صبر ہے۔ اس کی ٹیسیں اگرچہ شدید ہوتی ہیں
 لیکن یہ اسے بے حد مسرت بہم پہنچاتی ہیں۔ عاشق کو عشق میں جن مصیبتوں، دکھوں اور
 اذیتوں کا سامنا کرنا پڑتا ہے وہ اپنی شدت کے باوجود اسے صبر و سکون، طمانیت اور روحانی
 مسرت فراہم کرتی ہیں۔ دردِ عشق کو شاعر نے اس طرح شعری روپ دیا ہے۔

عشق، ماں کے اکلوتے بیٹے کی موت ہے
 کیا وہ راحت کا سانس لے سکتی ہے؟

عشق کانٹوں کے بستر پر لیٹا ہے
 کیا ایسے میں آدمی پلک جھپک سکتا ہے؟

عشق ننگے بدن کو بھڑوں کے چھے میں ڈالنا ہے
 کیا اس میں لمحہ بھر آرام مل سکتا ہے؟

عشق میدان جنگ میں فوج کی قیادت کرنا ہے
 کیا آدمی اپنے قدم پیچھے ہٹا سکتا ہے؟

عشق اپنے خون سے رنگا ہوا لباس پہننا ہے
 کیا اس لباس کو کوئی اتار سکتا ہے؟

عشق سر پر بوجھ اٹھائے تلوار کی دھار پر سے طوفانی ندی کو پار کرنا ہے
 کیا کوئی دائیں بائیں مڑ سکتا ہے؟

عشق ننگی تلوار کے سامنے سر خم کرنا ہے
 کیا کوئی پنج کر لوٹ سکتا ہے؟

ایک اور قطعہ میں عاشق کی تعریف یوں کی گئی ہے۔

وہ دہکتے بجھنے کے شعلوں میں جل کر بھی

خالص سونے کی طرح چمکتا ہے
 وہ اندر ہی اندر عشق کی آگ میں جلتا ہے
 وہی ہے جو لامکاں تک پہنچ جائے گا
 حضرت شیخ کے متصوفانہ اظہار سے تعلق رکھنے والے چند قطعات بغیر کسی تبصرے کے
 پیش ہیں، ملاحظہ ہوں۔

یہاں آئے مگر معلوم نہیں کہ کہاں جانا ہے
 یہ نہ جانا کہ اس سفر میں چوراہے بھی آئیں گے۔
 جس کی مٹھی میں ہمارا تقدیر ہے
 کیا ہم اسے محض خوشامد سے آمادہ کر سکتے ہیں؟

☆

میں دنیا کے پرکشش بازار میں
 خوشیوں کا طوفان کرتا رہا
 شیطان نے میرا سارا اثاثہ بھسم کر ڈالا
 اور میں چور کی طرح آنکھوں میں بھل گئے کا راستہ بھی بھول گیا۔

☆

مری روح! تم نے کوئی مناسب وقت کیوں نہ چنا
 جب تک تمہاری پاکیزگی آلودہ ہو گئی
 موت تاک میں بیٹھی ہے
 جیسے جھیل میں مچھلی کی تاک میں مچھیرا۔
 اور پھر کرایہ دار کو یہ جگہ خالی کرنا ہی ہے!

☆

’دال‘، ’الف‘ اور ’میم‘ کے ساتھ مل گیا
 ’ح‘ نے ’ب‘ کو نیست و نابود کر دیا

میں نے 'احد' کی تلاش میں چھ کے چھ حواس کو بند کر دیا
(اور یوں) احمد بلا مسم سے میں مل گیا۔

ا ح ، د ، ب اور م — یہ سب عربی کے حروف تہجی ہیں۔ 'ا' توحید کی علامت ہے۔
'ح' لافانیت کی، 'د' وحدت کی، 'ب' دوئی کی وغیرہ وغیرہ۔ آ ح اور د سے لفظ احد
بنتا ہے جس کے معنی ہیں ایک۔ جب اس میں 'م' شامل کیا جائے تو 'احمد' بنتا ہے۔ اس قطعہ
میں عارف و شاعر حضرت شیخؒ ان مدارج کی طرف اشارہ کرتے ہیں جن سے گزر کر انھوں نے
حقیقت مطلق تک رسائی حاصل کی۔ انھوں نے دوئی کو ختم کرنے اور حقیقت مطلق کی
وحدانیت اور ابدیت کو سمجھنے سے وحدت کو پالیا۔ اپنی منزل مقصود (یعنی قادر مطلق) کو
انھوں نے حضرت محمدؐ کے فیض و برکت کے طفیل پالیا ہے۔

وہ میرے پاس ہے اور میں اس کے پاس ہوں
بے قراری اس کی قربت کے طفیل ختم ہوئی
میں نے سود اس کو پردیس میں ڈھونڈتا رہا
وہ تو مجھے اپنے ہی دیس میں ملا

☆

وہ قیل و قال کو نہیں دیکھتا
بلکہ دلوں کے حال میں دلچسپی رکھتا ہے
ذکر حق کر مگر خاموشی سے

تبھی شاید راج ہنس تمہارے دام میں آجائے
محبوب حقیقی سے اپنے وصل کے تجربات کا اظہار انھوں نے سادہ خیالات میں کیا
ہے۔ تجربہ سادہ ہے اور شاعر نے جو راہ اختیار کی ہے وہ سیدھی ہے۔
بغیر چوکے میں نے اپنی کشتی دریا کے پار اتار دی
غصہ، حسد اور شہوانیت کے جذبات کا گلا گھونٹ دیا

خلوصِ نیت اور سچے دل سے خدا کو ڈھونڈنا
جب ہی میں نے خود کو پہچانا۔



نمازِ تمارے کھیتوں میں بیج بونی ہے
تمارے حسنِ سلوک سے اس کی فصل پک جائے گی
پانی کے بغیر یہ فصل نہیں بڑھے گی
تمارا دل خشک نہیں رہنا چاہیے
اسے ذکر کی مرطوب آب و ہوا کی ضرورت ہے
اپنے وجود کے جوہر کو تراش لے
اس کی چمک محبوب کی نظر کو کھینچ لے گی۔



میں نے کلمہ محمدؐ کی تحقیق کی
تو سجدوں میں لا فانی وجود کا دیدار کیا
اپنے وجود کے اندر ہی مجھے وہ موجود مل گیا
اور ہر سو اس کا دیدار نصیب ہوا۔
مقامِ محمود پر میں نے حضرت محمدؐ کی زیارت کی
جن سے میں نے فرائض و سنت اور شریعت کی باریکیوں کو سیکھا۔



علم کا منبع کلمہ کے معنی میں ہے
فکر کا منبع تذکیہ نفس
خلاء کا منبع وہ خود جانتا ہے
سمندر کا منبع لا محدودیت میں ہے

متعدد نظمیں، قطعات اور اشعار ایسے ہیں جو متصوفانہ خیالات، حکیمانہ نصائح اور

عارفانہ تجربوں سے ملو ہیں۔

قرآن ہر مسلمان کے لیے ضابطہ عمل ہے۔ اس لحاظ سے سچا اور صحیح مسلمان اپنی زندگی کو ان ہی اصولوں کے مطابق ڈھالتا ہے جو قرآن میں بتائے گئے ہیں۔ لیکن صوفی اپنی زندگی کو قرآن کے مطابق ڈھالنے کے ساتھ ساتھ اس کی ہر آیت سے عشق کرتے ہیں۔ اس کی قرأت سے انتہائی مسرت حاصل کرتے ہیں اور اس میں جو سادہ مگر ہمہ جہت رشد و ہدایت ہے اس سے اپنے پیچیدہ مابعد الطبیعیاتی مسائل کا حل نکالتے ہیں۔ قرآن کی قرأت سے قاری کو کیا اثر لے لینا چاہیے، اس کا خلاصہ حضرت شیخ نے اپنے تجربے کی بنیاد پر یوں بیان کیا ہے۔

قرآن پڑھتے ہوئے تم مریوں نہیں گئے،
 قرآن پڑھتے ہوئے تم جل کر راکھ کیوں نہیں ہوئے؟
 قرآن پڑھتے ہوئے تم زندہ کیسے رہے؟
 قرآن پڑھتے ہوئے تم غافل کیسے رہے
 جب تک کہ ڈاکو نے تمہیں لوٹ لیا۔
 قرآن واقعتاً بس اکھوں نے پڑھا
 جوش و دروز روتے رہے
 اور روتے روتے ہڈیوں کا ڈاؤنچ اور راکھ بن گئے۔

مذکورہ نظم میں موت سے مراد جسمانی موت نہیں بلکہ نفسِ امّارہ کی موت ہے۔ علم سے متعلق حضرت شیخؒ کا تصور ان کے کئی اشعار سے نمایاں ہوتا ہے اور ان کا خیال ہے کہ علم کا حصول نہ دنیاوی مسرتوں اور معاشی مفادات کے لیے ہونا چاہیے اور نہ ہی کوئی سیاسی رتبہ حاصل کرنے کے لیے۔

افسوس کہ تم لوگ صرف مادی مفاد کے لیے علم حاصل کرتے ہو
 ایک دوسرے کو پھانس لینے کی تاک میں رہتے ہو
 دھن دولت اور مقام و مرتبہ کے پیچھے پاگل ہوئے ہو

کوئی مہمان آئے تو تیوری چڑھاتے ہو
تمہیں گمان ہے کہ تم خاص الخاص ہو
لیکن تمہیں معلوم نہیں کہ روز حشر میں تم میں سے کسی کو بھی نجات نہیں ملے گی۔

☆

دانشمند حقیقت میں امرت بیچنے والا ہے
جو قطرہ قطرہ امرت ٹپکاتا ہے
اس کے سامنے کتابوں کے انبار لگے ہوتے ہیں
جن میں وہ سچائی کی تلاش کرتا ہے
لیکن وہ عالم جو دنیاوی خوشیوں کے لیے پڑھتا ہے
باہر سے نازاں اور اندر سے کھوکھلا ہوتا ہے
اس کے قول اور فعل میں ہمیشہ تضاد ہوتا ہے۔

☆

علم کا حصول صندوق میں سونا بھرنے کی طرح ہے
سو اس سیدھی راہ پر قائم رہنا ہے
اور اس میں پونجی لگانا سچائی کو پرکھنا ہے۔
ایمان چراغ کی مانند ہے جسے تیز ہوا سے بچانا ہے
نماز زمین میں بیج بونا ہے —
اپنے نیک برتاؤ اور ادب کے ساتھ اس میں نلائی کر
جب ہی تمہاری فصل پک جائے گی۔

حضرت شیخؒ کی شاعری کشمیریوں کی زندگی اور ان کے مزاج پر جغرافیائی اثرات اور
ساتھ ہی اس سیاسی و سماجی ماحول کی عکاسی کرتی ہے جو حضرت شیخؒ کے ارد گرد پایا جاتا تھا۔
زمانہ قدیم سے کانگریسی کشمیری کلچر کا ایک منفرد و مخصوص اور لائیفک جزو ہے۔ یہ بھی
حقیقت ہے کہ یہاں کے جغرافیائی حالات کے پیش نظر ہر کشمیری — امیر یا غریب دونوں کے لیے

اپنی ایک رہنے کی جگہ کا ہونا لازمی ہے۔ اسی لیے مکانوں کی تعمیر کا شوق و سودا ہماری سماجی و معاشی زندگی کا حصہ بن گیا ہے۔ یہ حقیقت بیس مصرعوں پر مشتمل شیخ کی اس نظم سے ظاہر ہے۔

پل بھر کا آنا ہے اور پل بھر کا جانا
 کانگریسی مجھے چاہیے اپنے جسم کو گرم رکھنے کے لیے۔
 میں نے اونچا مکان تعمیر کیا
 لیکن کس لیے؟ آخر مرنا تو ہے!
 آنکھوں میں دھند چھا گئی اور کان بہرے ہو گئے ہیں
 ناحق میں نے صاف آسمان پر کیچڑ پھینک دی
 (جو واپس مجھ پر ہی گری)
 میں نے اپنی ہی لائی ہوئی شامت سے خود کو دھوکا دیا
 اب پچھتا رہا ہوں لیکن بے کار۔

اس پار تکلیف و اضطراب میں ہوں
 اور اس پار مجھے کفِ افسوس ملنا ہوگا
 میں یہاں سے وہاں اڑ جاتا
 لیکن کیسے کہ میرے پر ہی نہیں ہیں
 میں تو ایک قدم جست بھی نہیں بھر سکتا
 میں تیرا لیکن سامنے طوفانی 'وٹر' ہے
 میں نے اپنی آنکھیں اور کان بند کر دیئے
 ادویوں سو جانے کے لیے جگہ بنالی
 میری ساری کوششیں رائیگاں ہو گئیں
 اے خدا! اب میری ساری امیدیں تیری ہی رحمت سے وابستہ ہیں۔

کشمیر اپنی خوبصورتی، لوگوں کی ذہانت اور صنعت و حرفت کے لیے مشہور ہے۔ یہاں کا ”وازه دان“ اپنے مخصوص پکوان اور ذائقہ کے اعتبار سے منفرد طرز طباطبائی ہے۔ بعض لوگوں نے وازہ دان میں پیش کی جانے والی مختلف ضیافتوں کی اصل کا تعلق مخوانخواہ بعض بیرونی ملکوں کے ساتھ جوڑنے کی کوشش کی ہے۔ لیکن کلام شیخ العالم اس تعلق سے سب سے معتبر شہادت فراہم کرتا ہے کہ یہ پکوان کشمیری الاصل ہیں اور ”وازه“ (پیشہ ور باورچی) کا رواج بھی کشمیر میں اتنا ہی پُرانا ہے جتنا کہ دوسرے پیشوں کا۔ ذیل کی نظم میں شاعر گوشت کے ان پکوانوں کا تسلی بخش ذکر کرتے ہیں۔

سات سالوں سے تیار کیے گئے چاول
اور ”رستے“ کہ جن میں زعفران استعمال کی گئی ہو،
اس طرح کے کھانے سے
فرشتے تک بیمار ہو سکتے ہیں
قلیہ، دو پیازہ، میٹھی ماز اور رستہ

— ریشی اور ولی اس طرح کی ضیافتوں کے عادی نہیں ہوتے
ذیل کے قلم سے مستنبط ہوتا ہے کہ یہاں کے لوگ مہمان نوازی میں اس قدر فیاض تھے
کہ معمولی سے معمولی مہمان کو بھی متنوع پکوان کھلانے کے لیے کسی ماہر پیشہ ور باورچی کی
خدمات حاصل کرتے تھے۔ ساتھ ہی یہ بھی پتہ چلتا ہے کہ مہمانوں کو بیش بہا تحفہ جات بھی
پیش کیے جاتے تھے۔ اس قطعہ کی داخلی ساخت علامتی بھی ہے اور صوفیانہ بھی لیکن
اس کی خارجی سطح زیر بحث موضوع سے تعلق رکھتی ہے۔

میں تمہارے یہاں مہمان بن کر آیا
تم مجھ سے شفقت اور فیاضی کے ساتھ پیش آئے
مجھے تحفہ میں ایک گائے اور بچہ اعنایت کیا۔
من دولہن ہے اور احساس دولہا
ذہن ہر شے کو مانگتا ہے کہ جو اس کے سامنے آئے

دودھ اور گوشت کے پکوان بہتات میں ہیں

تم میرے وازہ (میزبان) بنو اور میں تمہارا مہمان بنوں

روح اب جسم سے جلد ہی الگ کر دی جائے گی

پھر تم کس کے میزبان اور میں کس کا مہمان!

یوں تو ہمیں اپنے کلاسیکی شعراء سے سماجی شعور کی (بہت زیادہ) توقع نہیں کرنی چاہیے اور وہ بھی وسطی دور کے صوفی شعراء سے، کیونکہ یہ تصور حال ہی کا ہے۔ پھر بھی چند تشبیہات ملتی ہیں اور حضرت شیخ کی شاعری اسی زمرے میں آتی ہے۔ ذکر ہو چکا ہے کہ حضرت شیخ کمیٹیڈ شاعر تھے۔ وہ اخلاقی قدروں پر مبنی اور استحصال اور استبداد سے آزاد معاشرے کی تعمیر کے خواہاں تھے۔ اس لیے انھوں نے بالواسطہ یا بلاواسطہ طور پر ہر طرح کے استحصال کے خلاف آواز بلند کی اور استبداد اور عوام کے دکھوں پر تشویش کا اظہار کیا۔

ان کی علامتی نظم ”گونگل نامہ“ میں اس جانب بعض حوالے ملتے ہیں۔ وہ بے زمین کاشت کار کی بدقسمتی کی تصویر کھینچتے ہیں جو اپنے بال بچوں کے ساتھ اپنے مالک کے کھیتوں پر بے تکان محنت و مشقت کرتا ہے لیکن جب وہ فصل کاٹتا ہے تو زمین دار کے کارندے، چوکیدار اور دوسرے منتظمین اناج کی تقسیم کی بڑی سختی سے نگرانی کرتے ہیں۔ اناج سے بھوسا وغیرہ الگ کرتے ہیں، کسان کو معمولی معمولی بہانوں سے ڈراتے دھمکاتے ہیں۔ زمین دار کا حصہ اس کے حق کے بطور لے جاتے ہیں اور کسان کے حصے کو بھی دھونس، دباؤ اور ایذا رسانی جیسے قسم قسم کے حربوں سے ہڑپ کر لیتے ہیں۔ غرض جو سلوک وہ اس کے ساتھ روا رکھتے ہیں اس کی طرف ذیل کے بند میں اشارہ کیا گیا ہے۔

زمین دار کے کارندے، تمہاری پکی ہوئی فصلوں کو بھی خام قرار دیں گے

اور تمہاری پیداوار کے ہر دانے کو گن لیں گے

اسے گودام میں بھر کر مہر بند کر لیں گے

یہ نظم شیخ العالم کے زمانے کے زرعی نظام کو بیان کرنے کے ساتھ ساتھ اس نظام کے خلاف

خود ان کے رد عمل کو بھی نمایاں کرتی ہے۔ اس لحاظ سے یہ معاشرتی و معاشی حالات کے دباؤ

کے تئیں ان کے بھرپور شعور کا بالواسطہ اظہار ہے۔

ایک اور نظم میں کنڈی علاقوں میں رہنے والوں کے جغرافیہ اور جغرافیائی ماحول، سماجی حالات اور معاشی تکالیف کو بیان کرتے ہوئے حضرت شیخ اس صورت حال کے تئیں خود اپنے رد عمل اور احساسات کا اظہار کرتے ہیں۔ یہ دیہات، جنگلوں کے بہت قریب ہیں اس لیے بڑا ہی دلکش اور جاذب نظر سماں پیش کرتے ہیں، لیکن خشک سالی، قبل از وقت برفباری اور فصلوں کے کچا ہونے کے باعث ان علاقوں میں رہنے والوں کی حالت ناگفتہ بہ ہے۔ مذکورہ طویل نظم سے ایک بند ملاحظہ ہو۔

کنڈی علاقوں کی عورتیں

کہ جن کے پاس نہ سر ڈھانپنے کے لیے کچھ ہوتا ہے

اور نہ ہی پہننے کو ادنیٰ ”پھرن“

اس کے باوجود وہ مہالوں کی خاطر داری کرتی ہیں

ان کی غذا جو کے آٹے اور معمولی جنگلی پھلوں پر مشتمل ہوتی ہے

پرانے زمانے میں سیلابوں، خشک سالیوں، بے وقت برفباریوں اور قبل از وقت کی سردیوں کے باعث اس شاداب سرزمین میں قحط سالی عام تھی۔ جغرافیائی مجبوریوں اور مواصلات کی کمی کی وجہ سے غذائی اجناس کی درآمد ناممکن تھی۔ ایسے حالات میں قوت خرید رکھنے والے امیر لوگوں کو بھی غذائی اجناس نہیں ملتی تھیں کہ وہ فاقہ زدگی سے بچ پاتے۔ حضرت شیخ کہتے ہیں۔

سونا اور چاندی بھلا کس کام کے

اس سے تو ایک من اناج بہتر ہے

مذہبی رواداری کے تئیں حضرت شیخ کی دلچسپی، ذات پات کے بھید بھاؤ کے

تئیں ان کا رد عمل اور مذہب کا استحصال کرنے والوں کے خلاف ان کا لامتناہی لہجہ۔

اس سب سے شاعر کی فکر میں سماجی شعور کی مثالیں فراہم ہوتی ہیں۔ اپنے معاشرے

کے تضاد کو بے نقاب کرتے ہوئے وہ کہتے ہیں۔

(۱)

کچھ ایسے ہیں کہ جن کے گودام سینکڑوں قسم کے اناج سے بھرے ہیں
 اناج۔ جو کئی رنگوں کے ہیں۔ سرخ، سفید
 اور کچھ ایسے ہیں کہ جو دانے دانے کو ترستے ہیں
 اور جن کا اکلوتا بچہ بھیک مانگتا ہے

(۲)

ایک کے دروازے پر گویا نغمہ و ساز کی محفل ہے
 اور وہ خود مستی میں ڈوبا ہوا ہے۔
 دوسرا وہ ہے جو رسیوں میں جکڑا ہوا ہے
 اور بے چارے کو بے رحمی سے پٹیا جا رہا ہے۔

(۳)

ایک وہ ہے کہ جس کے پاؤں سونے کی اشرفیوں کے ڈھیر ہیں
 وہ قرض پر رقم دیتا ہے اور سود کما رہا ہے
 دوسرا وہ ہے کہ جو حالات سے مجبور ہو کر
 دوسرے کے گھر میں نقب لگاتا ہے
 کشمیری میں بیانیہ شاعری کو مثنوی کے ارتقاء کے ساتھ ہی فروغ ملا۔ مثنوی کا آغاز
 یہاں ۱۹ ویں صدی میں ہوا۔ لیکن یہ مسئلہ حقیقت ہے کہ حضرت شیخؒ کے یہاں اس نوع کی
 شاعری کے اولین اور بہترین نمونے ملتے ہیں۔
 جو ثباروں کے کنارے پودینہ سے مہک رہے ہیں
 اور پاس کے جنگل چنبیلی کے پھولوں سے لدے ہوئے ہیں
 ان کی خوشبو بڑی مسحور کن ہے، جو دیکھتا ہے داد دیتا ہے،
 شہد کی مکھیوں کے چھتے سفید شہد سے بھرے ہوئے ہیں
 کنڈی علاقے واقعی بہت خوبصورت ہیں

کنڈی علاقوں میں اخروٹ بہتات میں ہوتے ہیں
اس قدر کہ ریچھ بھی سب نہیں کھا سکتے
اخروٹ کی گریوں سے کھانے کا تیل بڑی مقدار میں ملتا ہے
کنڈی علاقے واقعی بہت خوبصورت ہیں

چوتھی دہائی کے آخر میں ترقی پسند تحریک کے طوع ہونے تک اس طرح کی حقیقت نگاری
شاعرانہ ندرت تھی۔ مثنوی نگاروں نے اپنا منظوم بیان تخیلی باغوں، داستانوی بادشاہوں
کے محلوں اور رستم کی جنگوں تک محدود رکھا اور اپنے یہاں کے گرد و پیش کو بیان کرنے کی
کوشش نہیں کی۔ اس کے علی الرغم حضرت شیخ قرون وسطیٰ میں اپنے گرد و پیش کا شعور رکھتے تھے۔
ایک اور نظم مشہور نرنگی "یاون مثر" سے مخاطب ہو کر لکھی گئی ہے۔ شاعر نے چند اشعار میں
اس رقاہ کے عین شباب میں اس کی خوبصورتی کا بیان کیا ہے۔

غنایت ان کی شاعری کی ایک منفرد خصوصیت ہے۔ فارسی زبان و ادب کے اثر کے تحت
انھوں نے نئی بحروں، نئے قافیوں اور آہنگ اور تشبیہات و استعارات کو متعارف کیا۔
کشمیری شاعری میں موسیقیت اور نغمگی کا اضافہ کیا۔ ان کی نظم "گونگل نامہ" میں ہمیں سب سے
اولیں غزل ملتی ہے جو 'وژن' کی ہنیت میں ہے۔ یہ ایک علامتی غزل مسلسل ہے۔ آزادانہ
بجا طور پر کہا ہے کہ اس کی (گونگل نامہ کی) حدود جدید غزل کی سرحدوں سے ملتی ہیں۔ غنائیت
پر بحث کرتے ہوئے یہ ضروری ہے کہ ایسے اشعار کا حوالہ دیا جائے جو تغزل سے معمور ہیں۔

عشق و محبت غزل اور نغماتی شاعری کا مشترک موضوع ہے لیکن اول الذکر (غزل) ایک
غمزدہ عاشق کے تجربات کا اظہار کرتی ہے اور زندگی کے مابعد الطبیعیاتی، فلسفیانہ اور
روحانی پہلوؤں کی گہرائی میں آرتی ہے۔ یہ انسان کی فطرت اور اس کے آغاز و انجام کے
اسرار و رموز کے بارے میں بات کرتی ہے۔ چنانچہ اس پس منظر میں دیکھیں تو حضرت شیخ کے
'وژن' کو غزل کی بنیاد کہا جاسکتا ہے۔

(۱)

میں سَندری کام دیو کے جال میں بھنس گئی !
 جب سے میرا شباب پھولوں کا متوالا ہو گیا
 میرا وہی حال ہو گیا
 جو چوٹیوں کی برف
 اور وکر کی آندھی کا ہوتا ہے
 مجھے بھاگتے ہوئے ٹھگ نے ٹوٹ لیا
 لذیذ چاول میرے لیے کنکر اور بھوسہ بن گئے
 اور کرب کا ایک ایک دن
 مجھ غریب کے لیے سال کے برابر ہو گیا۔

(۲)

خدا نے تجھے عشق کا غم بخشا ہے
 اپنے لہو سے اس کی پرور غی کر
 یار کو نہ دیکھوں تو جیوں کیسے
 یار کو یار کی بات کرتے رہنا چاہیے۔

میری چھٹی جس جاگی جب میں چہ بنوں میں سے گزرا
 اور میرے صبر سے میرا ضمیر بیدار ہو گیا
 میں نے آتش عشق میں اپنا جگر سینک لیا ہے
 عشق میرا محبوب ہے اور میں اسے ہمیشہ ساتھ رکھتا ہوں
 ایک نفس سے یہ ٹھنڈا پڑ جاتا ہے
 اور اس ایک نفس سے یہ دوبارہ گرمی پالیتا ہے
 اُس کا وجود ان ہی دو سانسوں کے بیچ اٹکا ہوا ہے

عاشق اپنے محبوب کی خوشی کے لیے سب کچھ قربان کر دیتا ہے

یہ ایک دوسرے سے اسی طرح جڑے ہوئے ہیں
 جیسے پھول کی پتیوں کے ساتھ خوشبو
 جو اس نواح سے باخبر ہوگا
 یقیناً اسے اپنے محبوب کا وصل حاصل ہوگا
 (۳)

محبوب تک رسائی اس قدر آسان نہیں
 کہ اس سے سودا طے کر سکوں
 افسوس اگر اس نے شمشیر کی ضربوں سے
 میرے جگر کے ٹکڑے ٹکڑے کر دیئے
 اس نے میرے دامن میں انگارے بھر دیئے ہیں
 اور میں آفت تک نہ کر سکا
 میرے جسم کا انگ انگ اس آگ میں خاکستر ہو گیا ہے
 میرا جسم زخموں سے چڑ رہا ہے

ذیل کی غزل میں شاعر کا انداز علامتی بھی ہے اور متصوفانہ بھی۔ اس کی ہیئت نہ فارسی
 غزل کی ہے اور نہ ہی کشمیری "وژن" کی۔ یہ شعری تخلیق دس بندوں پر مشتمل ہے اور ہر بند
 کے چار مصرعے ہیں جو "الف"، "ب" کی صورت میں ہیں۔ ہر بند کا پہلا مصرعہ تیسرے مصرعے
 سے اور دوسرا چوتھے مصرعے سے ہم قافیہ ہے۔
 منصور تاب نہ لاسکا

اُس کے اک ذرا جلوے کی۔
 اس نے صبر کو جڑ ہی سے اکھاڑ پھینکا
 اور یوں راز کی بات برسرِ عام آگئی
 وہ دریا کی ایک موج تھا
 لیکن اپنی شناخت قائم نہ رکھ سکا

وہ حقیقت کے بہت قریب تھا
 لیکن افشائے راز کیا اور راستے سے ہٹک گیا
 وہ آگ میں ختم نہیں ہوا
 اسی لیے عادت اور عاشق روئے
 وہ منصور تھا اس لیے مرا نہیں
 اس نے خود ہی اپنی خوشبو خاک میں ملا دی
 خود کو سنگسار کر دایا اور کوڑے لگوائے
 جی بھی تو شریعت کا باندھ قائم رہا۔

وہ عاشقوں اور عارفوں کی زینت تھا
 اس کی اندر کی آواز باہر کیسے آگئی
 اس نے خود شریعت کے باندھ کو توڑ دیا
 اور جو راز تھا وہ عام ہو گیا۔
 معشوق نے جب اسے درشن دیئے
 اور اسے شرابِ شوق پلا دیا
 تو چور کی طرح سزا دلوائی
 دریا میں بے اس نے ایک قطرہ دیکھا
 اس میں کود پڑا اور نعل و جواہر نکال لایا
 عشق کا تیر اس کے سینے میں پیوست ہو گیا
 اس کا درد برداشت کیا اور محبوب کو پا لیا
 اس نے اپنا بدن زعفران اور کافور سے دھولیا
 اور یوں دار کو مشکبار کر دیا
 اس نے عاشقوں اور عارفوں کو راہ دکھائی
 اور یوں دنیا بھر میں شہرت پائی۔

اس غزل میں شاعر نے منصور کے مشہور واقعہ کو مختلف جہتوں کے ساتھ بیان کیا ہے اور یوں اس ایک واقعے سے کئی ابدی اور سچے نتائج اخذ کیے ہیں۔ یہ بات باعث افسوس ہے کہ موضوع اور مواد کے تسلسل کی حامل دس بندوں پر مشتمل یہ طویل غزل حال ہی میں الگ الگ قطعات میں تقسیم کی گئی ہے جب کہ کلام شیخ کے فاضل مرتبین بابا کمال اور بابا خلیل دونوں نے ان تمام اشعار کو ایک ہی نظم کے عنوان کے تحت ترتیب دیا ہے۔

اس خاص موضوع سے متعلق اشعار کا حوالہ دینا حد سے زیادہ طوالت کا باعث بنے گا۔ تاہم حضرت شیخ کی اس نظم کے چند اشعار ملاحظہ ہوں جو انھوں نے رقاصہ "یادون مثر" سے مخاطب ہو کر کہی ہے ۵

تو کھنے جنگل میں حسین و جمیل راہبہ کی طرح آئی تھی
 تمارے ساعد سیمیں بہت ہی پُرکشش تھے
 اب سوکھے گھاس کی طرح تجھے زوال آ گیا ہے
 اے یادون مثری تو ایک دن پھٹائے گی

کلام شیخ میں شعری ایہام بھی نمایاں ہے جس کا اندازہ محو لا بالا غزلوں سے ہوا ہوگا۔

ایک اور قطعہ میں شیخ 'عروج و زوال' کے سادہ اور عام خیال کو پیش کرتے ہیں لیکن آخری مصرعے میں انھوں نے اسے وہ موڑ دیا ہے کہ اس کے مفہوم کا دائرہ وسیع تر ہو جاتا ہے شاعر نے بڑے خلوص سے قاری کو وہی تاثر قبول کرنے کو کہا ہے جو ایک خاص تجربے نے خود شاعر کے ذہن پر چھوڑا ہے۔ اس کا آخری شعر ایک عام اور اکثر دہرائے گئے خیال کو بالکل نیا اور تازہ بنا دیا ہے ۵

رُئیوں کے وہ شاندار محل
 جن کی چمک دمک حسینوں کو ماند کر دیتی تھی
 جہاں خوبصورت عورتیں رسیلے گیت گاتی تھیں
 اور مور نکھوں سے جھاڑو دیتی تھیں

۵ بحیثیت کے اعتبار سے اس شعری تخلیق کو غزل کہنے کے سلسلے میں مصنف کے ساتھ اختلاف کرنے کی گنجائش ہے۔ (مترجم)

آج وہاں ویران اور کھنڈر ہے جس میں کپاس کی فصل کاٹی جاتی ہے
 اسے نصرا میں نے دیکھ لیا، اب تو جا کے دیکھ۔
 ایک اور نظم میں شاعر نے پیر کی زبان سے اس طرح کہلوا یا ہے (پیر اپنی حالتِ زار پر
 افسوس کرتا ہے اور کہتا ہے)۔

افسوس کہ میں تباہ ہو گیا ہوں
 تنہا چھوڑا ہوا، بے حس و حرکت۔
 کاش میں آدمی ہوتا
 تو ان سبزہ زاروں میں گھومتا پھرتا
 اور میں نے اس دنیا کو اپنا گرویدہ بنا لیا ہوتا۔
 لیکن افسوس کہ میں وہ نہیں ہوں

اور اس لیے دور صحرا میں پڑا ہوا ہوں

اس کے باوجود کہ حضرت شیخ نے شاعری کو سماج میں تبدیلی لانے کے لیے ایک ذریعہ
 بنایا انھوں نے شعر کے فنی پہلوؤں کو بھی بحال رکھا اور کشمیری شاعری کے ارتقاء میں
 ایک اہم رول ادا کیا۔ اس وجہ سے آپ کے جملہ اشعار بغیر کسی استثنائے شعری محاسن
 کی عمدہ مثالیں ہیں۔ وہ نادر تشبیہات استعمال کرتے ہیں، کمال فنکاری سے نئے اشعار تخلیق
 کرتے ہیں، الفاظ و تراکیب وضع کرتے ہیں اور اپنے اشعار میں شعوری طور پر موسیقی کی خوبیوں
 کا اضافہ کرتے ہیں۔ ان کے جن اشعار کو کشمیری زبان میں ضرب الامثال کا درجہ ملا ہے انھیں
 بیان کرنے کے لیے ان کے مجموعی کلام کے ایک تہائی حصہ کا حوالہ دینا پڑے گا۔ وہ ایک ہی
 لفظ کو کئی کئی معنوں میں استعمال کرتے ہیں اور ایہام کی اس صنعت سے اپنی شاعری کے
 حسن کو دو بالا کرتے ہیں۔

ذیل کی نظم میں تشبیہات و استعارات کا استعمال ملاحظہ ہو۔
 جھٹ پٹا ہوتے ہی میری کانگری میں انگارے جھگڑ گئے

ابھی تک میں نے چولہا سلگایا نہیں

اب میں اس کانگری میں کیا بھروں۔
 اناج کے ڈھیر کو چھوڑ کر میں کوڑے کرکٹ کے ڈھیر پر رچھتا رہا
 میں نے ناحق دن رات کی محنت اس پر لگا دی
 سونا چاندی چھوڑ کر میں نے پیتل کو اپنایا
 تلوار کو توڑا اس سے درانتیاں بنالیں
 شروع بہار میں جو کچھ میں نے بویا
 خزاں کے موسم میں اسی کی فصل کاٹی
 دن ڈھل گیا تو میں نے چولہا سلگنا چاہا
 لیکن افسوس کہ یہ بجھ گیا ہے
 اور میرا کھانا تیار ہونے سے رہا۔

☆

تمارے نیچے گہری کھائی ہے
 اور تم اس کھائی کے اوپر سے رقص کرتے ہو
 بھلا تماری عقل اس بے فکری پر کیوں کر مطمئن ہے؟

☆

پر نالوں میں لعل ملتے نہیں
 دام میں گرفتار پرندے چھپاتے نہیں
 گندگی میں زر گس کھلتے نہیں
 اور نہ ہی شیشہ گروں کے پاس موتیوں کے ہار مل سکتے ہیں۔
 اس طرح کے شعری محاسن اور شبیہات و استعارات کو کسی دوسری زبان میں پیش کرنا
 بہت مشکل ہے۔ حضرت شیخؒ کے وضع کردہ استعارے حسب ذیل ہیں:
 ۶۲ دنیوی عیش و آرام کے لیے ”سوکھی گھاس کے ڈھیر کے اندر لگی ہوئی آگ“
 ۶۳ علم کے لیے ”خوشبو کا ظہور“

- ☆ عیش و عشرت کی دنیا کے لیے ”گھاس سے ڈھکی ہوئی خندق“
 - ☆ انسانیت کی قدروں کے لیے ”ہیروں کا انمول خزانہ“
 - ☆ تکبر کے لیے ”بے ثمر پیڑ“
 - ☆ عجز و انکسار کے لیے ”پھلوں کے بوجھ سے جھکا ہوا پودا“
 - ☆ دنیا کے شیدائی عالم کے لیے ”کتابوں سے لدا ہوا خچر“
 - ☆ موت کے لیے ”خونخوار چیتا“ یا ”پھلوں کا لذیذ رس“
 - ☆ حقیقت مطلق کے لیے ”بازار کو سجانے والا بیوپاری“
 - ☆ روح کے لیے ”مہمان“
 - ☆ جسم کے لیے ”پٹے پردی ہوئی عمارت“
 - ☆ جوانی کے لیے ”ماہِ کامل“
 - ☆ بڑھاپے کے لیے ”ٹوٹا ہوا پہیہ“ وغیرہ وغیرہ
- شیخ العالم نے نہایت فن کاری کے ساتھ شاعری میں ضدین کے استعمال کی نادر کاری متعارف کی ہے۔

اسپ تازی اور ٹوٹو برابر نہیں ہیں
لکڑی کاٹب اور کشتی برابر نہیں ہیں
مینڈک اور مگر خچہ برابر نہیں ہیں
راج ہنس اور کوتا برابر نہیں ہیں

☆

کچھ ایسے ہیں کہ پیدا ہی نیک اور پارسا ہوتے ہیں
انھوں نے ذرا سی آبِ جویں ہی دریا کی وسعت پائی
کچھ ایسے ہیں جوئے سے مدہوش ہو کر آسمان کو تک رہے ہیں
اور ان کے ہرے بھرے کھیت ٹڈی دل تباہ کر گئے
کچھ ایسے ہیں کہ رقم لگائے بغیر ہی منافع کمایا ہے

اور کچھ ایسے کہ جو پریشان حال ہیں
اور مایوسی میں اپنی دکانیں بند کر چکے ہیں

بذلہ سنجی سے معمور طنز اور گہری تعریفیں۔ بے بھر پور ظرافت ان کی شاعری کی منفرد
خصوصیات ہیں، ایسی خصوصیات کہ جو ان کے بعد سے ۱۹ ویں صدی کے اواخر تک کی شاعری میں
کافی حد تک مفقود ہیں۔ مثلاً، برہمن، ریاکار ریشی اور درویش ان کی طنز و تعریف کے
خاص ہدف تھے۔ ذیل کے قطعات میں مثلاًؤں اور برہمنوں ہر دو کا تمسخر اڑایا گیا ہے۔

لمبی لمبی رنگی ہوئی داڑھی والے یہ مثلاً
میں نے انھیں بہت باتیں بناتے ہوئے پایا
واہ رے ان کی باتیں
— یہ تو جھوٹے ہیں۔ ان کی باتوں کا کیا بھروسہ

☆

مثلاً مسجدوں کے یو پارسی بنے ہیں
پنڈت مندروں سے مورتیاں چراتا ہے
ان میں ہزاروں میں ایک کو نجات ملے تو ملے
ورنہ یہ سب شیطان کے چیلے ہیں۔

☆

مثلاً گوشت کھانے کا شوقین ہے
ساگ سبزی کو گھاس پھوس کہتا ہے
مرغن غذائیں کھانے اور ڈکارنے کا عادی ہے
اور مسجد کے بارے میں کہتا ہے
کہ وہاں یکش رہتا ہے۔

☆

ہوا کی زد پر پیر کے پتے کی طرح

یہ موٹا ملا دعوت کے لیے دوڑ پڑے گا
 وہ پیٹ بھر گوشت کھائے گا اور شور بہ پیے گا
 اس میں ذرا سی کمی ہو تو ناراض ہو گا
 اس قطعہ میں ملا، شیخ اور صوفی — تینوں کو یکساں قرار دے کر ایک ساتھ بے نقاب
 کیا گیا ہے۔

ملا مذرونیاز اور دعوتوں سے پھولے نہیں سماتے
 شیخ مال و دولت کے پیچھے پاگل ہیں
 خرقة پوش صوفی دوسروں کو دھوکا دینے پر خوش ہوتے ہیں
 — انھیں کھانے میں ایک من گوشت اور پلاؤ چاہیے۔

پنڈت کا مذاق اس شعر میں اڑایا گیا ہے۔
 بوڑھے اور نحیف و نزار پنڈت کو
 تلاش ہوتی ہے کنواری لڑکی کی
 جسے وہ بیوی بنالے۔

وہ اپنی چتا کے قریب بھی ہو
 تب بھی کسی بیوہ سے شادی نہیں کرے گا
 ایک بار حضرت شیخ ایک حجام سے ملے جس نے ان کا سر مونڈھ لیا۔ شیخ نے دیکھا کہ حجام کا
 استرا اور قینچی دونوں زنگ آلود ہیں۔ انھوں نے حجام کا نام پوچھا اور حجام نے جواب دیا
 ”جناب میرا نام شرادھن ہے۔“ شرادھن“ جون کے مہینے سے مطابقت رکھتا ہے۔ حجام کے نام
 سے جوانی، خوشحالی اور آدج کمال ظاہر ہوتی تھی۔ پوہ، کا مہینہ (مطابق دسمبر، جنوری) بڑھاپے
 بے حد مفلسی اور زوال کی انتہا کے مترادف ہے۔ حجام نے اپنا نام بتایا تو حضرت شیخ نے اسے
 ادھر سے نیچے تک گھور کر دیکھا اور کہا۔

میں ہوا کے ساتھ سفر میں تھا
 شرادون نے میرے سر کو منڈھ لیا
 کوڑوں نے میرے بدن کو نوچا
 مجھے کوئی منافع نہ ملا لیکن تم بھی نقصان میں نہیں رہے
 جانتا رہے یہ اوزار (استرے وغیرہ) کھوجائیں
 تم تو پوہ "ہو لیکن نام 'شرادون' ہے۔

شاعر نے بعض مخصوص الفاظ کو ان کے لغوی معنی کی بجائے مختلف معنوں میں استعمال کیا ہے۔ الگ الگ موقعوں پر الگ الگ معنوں میں ان کے مکرر استعمال سے ان الفاظ کا معنوی دائرہ وسیع ہو گیا ہے، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ ان الفاظ کو علامتوں کی حیثیت حاصل ہو گئی ہے۔

کلام شیخ اسلامی دنیا اور کشمیر ہر دو کے تاریخی واقعات اور شخصیات کے حوالوں سے بھرا پڑا ہے۔ اسی طرح انھوں نے ماحولیات بھی پیدا کیوں اور دیو مالائی واقعات کے بھی متعدد حوالے دیے ہیں۔ اختصار کے پیش نظر ان میں سے چند ایسی شخصیات کے نام لیے جاتے ہیں کہ جن کا حوالہ انھوں نے کہیں کہیں دیا ہے۔ یہ ہیں ڈنڈک دن کے رام، ارجن کی بہادری، پانڈوؤں کا عروج و زوال، حضرت نوحؑ، حضرت خلیلؑ، شداد، حاتم طائی، سکندر، فرعون، مولانا رومی، حضرت اولیں قرنی، شیخ برسیا، شیخ ثناء، سدھاشری کنٹ، الل عارفہ وغیرہ۔

کلام شیخ ہمارے لیے چودھویں صدی کے کشمیر کی سماجی و تمدنی زندگی کے بارے میں معلومات کا ایک قیمتی خزانہ ہے۔ اس کی وضاحت کے لیے یہاں مزید کچھ اشعار کا حوالہ دیا جاتا ہے۔

تینوں ایک ہی دھات یعنی تانبے کے بنے ہیں
 اور تینوں پر ایک ہی کار گیر نے کندہ کاری کی ہے
 لیکن کھالی کے مقدر میں لذت پکوان ہیں
 بڑے کا سے کے مقدر میں پلاؤ
 جبکہ آگال دان کی قسمت میں تھوک۔

اس قطعے سے ظاہر ہے کہ حضرت شیخؒ کے زمانے میں تانبے کے برتنوں کا استعمال عام تھا
یہاں تک کہ کالہان بھی اسی قیمتی دھات سے بنائے جاتے تھے۔ ساتھ ہی ساتھ گھروں میں
مٹی کے برتن بھی استعمال ہوتے تھے جس کا اندازہ اس قطعے سے ہوتا ہے۔

مٹی ہی میری بنیاد ہے اور مٹی ہی میرے آس پاس
مٹی ہی میرے اندر ہے اور مٹی ہی میری منزل
مٹی میرے وجود کا جزو لاینفک ہے

اور مٹی کے برتن میرے کھانے پینے کے لیے استعمال ہوتے ہیں
حضرت شیخؒ کے دور میں ان بچوں کی پرورش بھی دائیاں کرتی تھیں جو متوسط طبقے سے
تعلق رکھتے تھے۔ ان دنوں سجاوٹ والے چوبی پنگوڑے اشیائے ضروریہ میں تھے۔

پیدا ہوئے تو پنگوڑوں میں پالے گئے
دائیاں ان کی پرورش کے لیے رکھی گئیں
بڑے ہو گئے تو غیر محرموں کے پیچھے دیوانے ہو گئے
بوڑھے ہوئے تو وہیں پہنچے جہاں اپنے کرموں نے لیا۔

ذیل کا قطعہ امیروں اور غریبوں، ہر دو کے کھانے پینے کے معیار کی عکاسی کرتا ہے۔
نثار میں کانگریسی اور خرقہ پر
جنھوں نے مجھے سردی سے بچایا
نمکین گنچ میرا من بھاتا ہے
جو مری بھوک کا دفاع کرتا ہے

ملے کشمیری میں یہ قطعہ جس صورت میں مترجم کو ملا اس کا ترجمہ یوں ہے۔

مٹی ہی سے آدم کو پیدا کیا مٹی ہی اس کے آس پاس ہے
مٹی ہی سے ساری نعمتیں آگائیں جن برتنوں میں کھانا پکاتے ہیں وہ بھی مٹی کے ہیں۔

(مترجم)

مجھے دودھ کی ملائی اور قند و نبات کی کیا ضرورت
میرے لیے ساگ پات اور خود رو سبزیاں
شہدے بھی لذیز ہیں۔

مندرجہ ذیل اشعار کشمیر کے طرز لباس اور طرز تعمیر کی عکاسی کرتے ہیں۔
اس بارش اور کچڑ کا کیا کریں
عصا اور گھاس کے جوتے ہر وقت نہیں ملتے
قدم اٹھاتے ہیں تو پاؤں کچڑ میں دھنس جاتے ہیں
روح کو بھی قرار کہاں!
یہ خوبصورت چوبی برآمدہ گر کر خاک میں مل جائے گا
پھر یہ دنیا دوبارہ کہاں آباد ہوگی؟

اس متصوفانہ شعر پارے میں شاعر نے بارش اور کچڑ کو علامتوں کے بطور استعمال کیا۔
بارش اور کچڑ کی صورت میں سیدھے کھڑے ہو کر چلنے کے لیے لاکھٹی ایک شے ضروریہ ہے۔
برقیلی راہوں پر چڑے کے جوتے پہن کر مشکل ہی سے چلا جاسکتا تھا اس لیے گھاس کی رسی سے
بنائے گئے جوتوں (پلہور) کی ضرورت پڑی۔ مکان کی اوپری منزل میں کندہ کی ہوئی لکڑی سے
بنا ہوا برآمدہ ”زاکو ڈب“ کہلاتا تھا۔

جیسا کہ ذکر ہوا ہے نظم ”گوئگل نامہ“ میں شاعر نے کسانوں کی حالت بیان کی ہے۔
یاون مٹھرے مخاطب نظم میں انھوں نے بالواسطہ طور پر اپنے وقت کے زعماء کی دھوکا بازی
اور فریب کاری پر تبصرہ کیا ہے۔ کندہ علاقوں کی حالت زار کی عکاسی کرنے والی نظم میں شاعر
نے ان علاقوں کے خوبصورت گرد و پیش کی تصویر کھینچی ہے لیکن ساتھ ہی یہاں کے عوام کی غربت
اور مفلسی کا بھی ذکر کیا ہے۔ دوسری نظموں میں بھی انھوں نے بالواسطہ یا بلاواسطہ طور پر اپنے
معاصرین کے عادات و اطوار پر تبصرہ کیا ہے۔

حضرت شیخ اس حقیقت سے آگاہ تھے کہ انھوں نے اپنے معاشرے کی بہبود اور اس کی ترقی
میں جو کردار ادا کیا، اسے سمجھنے اور اس کا اندازہ کرنے کی صلاحیت اس معاشرے میں نہیں۔

انہیں اُن ہم وطنوں پر ترس آتا ہے جنہوں نے صحیح تناظر میں ان کے رول کی قدر نہ کی۔
اپنے اس تجربے کا خلاصہ انہوں نے اس قطعہ میں بیان کیا ہے۔
موسمی تالوں کے طاس میں ایک چشمہ خوش آب کھو گیا
چوروں کے بیچ ایک صوفی منش،
جاہلوں کے بیچ ایک ودوان پنڈت کھو گیا
کوؤں کے بیچ ایک راج ہنس،
آخر پر حضرت شیخ نور الدینؒ کی بعض منتخب نظموں، غزلوں اور قطعات کا
زحیمہ پیش خدمت ہے۔

نظمیں

(۱)

میرا خوبصورت اور گورا بدن غلاظت اور گندگی سے داغ دار ہو گیا
چہچہانے والا پرندہ (زاغ) باغ میں سے اڑ گیا
ہاڑ (جون) کی گرمی پوس اور ماگھ (دسمبر) کی سردی میں تبدیل ہو گئی
جسم کا ہر عضو اب سن پڑ گیا ہے اور انگ انگ گھل سڑ گیا ہے
گناہوں کے بھاری بوجھ سے کمر خمیدہ ہو گئی ہے
میٹھے اور لذیذ کچوان کھا کر میرا دل سیاہ ہو گیا ہے
افسوس کہ میں تباہ ہو گیا، اس کے لیے کسے قصور وار ٹھہراؤں؟

(۲)

راج ہنس کی طرح میں نے اڑاں بھرنا چاہی کہ رفعتوں کو چھو لوں
لیکن اس دنیا نے مجھے آتو بنادیا

کوٹے اور چیل مجھ پر طعنہ زن ہوئے
 گذریا زادوں نے مجھے گھیر لیا اور مزے لے لے کر مجھے چھیڑتے رہے
 میرے شہر پر جواب دے گئے اور خزاں کے پتوں کی طرح گر گئے
 اور میرا سونا کا پنخ کے ٹکڑوں سے بھی ارزاں ہو گیا
 کانپتا ہوں کہ پل سراط کو پار کیسے کروں
 کہ جس کے نیچے آگ کا دریا بہہ رہا ہے۔
 یہ سفید بال سڑے ہوئے پتوں کی طرح جھڑ جائیں گے
 اور یہ دیکھتی ہوئی آگ ٹھنڈی پڑ جائے گی
 اس کے بعد ایک ابدی نیند مجھے اپنی آغوش میں لے لے گی۔

غن لیں

(۱)

اے بندے! تم موہ مایا کے پیچھے دیوانے ہو گئے ہو
 لیکن دکاندار کی طرح نرمی کا ڈھونگ چارہ ہے ہو
 نفس نے تمہاری آنکھوں پر بٹی باندھ رکھی ہے
 اور یہ تجھے دن بھر کھٹ بتلی کی طرح نچاتا ہے
 تمہیں غلاظت کے ڈھیر پر تھپنے پر مجبور کرتا ہے
 حیف! کہ تجھ میں ذرا بھر بھی عقل نہیں ہے
 تمہارے بدن سے بدبو آتی ہے
 اور تمہارا وجود شراب کی بھیٹی بن گیا ہے
 تمہارے کنویں میں مردہ کتا گرا ہے

اس کا پانی صاف کیسے ہو سکتا ہے ؟
 دودھ میں نجاست ملاتے ہو
 کیا تم اس کا ایک قطرہ بھی پی سکتے ہو
 بتی کی طرح تم شیر کے چنگل میں ہو
 میری بات کو غور سے سن
 اپنی اس سمجھ پر تھوک دے
 کہ جس کے باعث تم بالکل لاعلم ہو
 اس طوفان میں نوحؑ کی کشتی کو بکڑ لے
 ورنہ اس گہرے پھیلتے سمندر کو پار کرنا تمہارے بس کی بات نہیں۔

(۲)

دنیا داری ٹھیک ہے
 لیکن افسوس کہ موت تمہاری تاک میں ہے
 تم گدھے کی طرح ہو اور خود کو شیر سمجھتے ہو
 اے آدم خانی ! تمہاری زندگی فقط ایک سانس کی ہے
 یہ دنیا تو فریب اور دھوکہ ہے

☆

ناحق تم اپنے ہونے پر اتراتے ہو
 تم لے زندگی پیٹ بھرنے میں صرف کی
 آتے ہوئے تم خوشی سے پھولے نہیں سمائے
 لیکن جاتے ہوئے
 دکھ اور افسوس کے سوا تمہارے دامن میں کچھ نہیں
 یہ دنیا تو فریب اور دھوکہ ہے

تمارے آگے پیچھے گہری اندھیری کھائیاں ہیں
دنیا لڑ رہی ہے
اور دریا کا ساحل دلدل والا ہے۔
یہ دنیا تو فریب اور دھوکہ ہے

☆

تماری جھیلیں کنول کے پھولوں سے کھلکھلا رہی ہیں
اور کنارے سوسن سے لدے ہوئے ہیں
تمارے کھیتوں میں زعفران کھل اُٹھی ہے
لیکن افسوس کہ بوس کے مہینے میں یہ سب کچھ ختم ہونے والا ہے۔
یہ دنیا تو فریب اور دھوکہ ہے

قطعات

جب تک دھوپ ہے اور دن نہیں ڈھلتا
خلوص اور لگن کے ساتھ کوئی کام کر
لوگوں سے رٹ جھگڑ کر تم نے ایوان اور عمارتیں تعمیر کی ہیں۔
شہد کی مکھیاں جھپٹوں میں شہد جمع کرتی ہیں
اور آخر کار پرندے آکر یہ سب کچھ کھا لیتے ہیں

☆

اپنے بدن کو مت چمکا دے
اس صابون سے میل کچیل دور نہیں ہوگا

جودن میں پانچ بار نلانی کرتا ہے
وہی خدا کو دیکھ سکتا اور صبر و سکون کے ساتھ رہ سکتا ہے۔

☆

’نر‘ بھکشا مانگتا ہے ’نارائن‘ بھکشا مانگتا ہے
ایشور اپنے ہاتھ میں کشکول لیے بھکشا مانگتا ہے
’ڈنڈک ون‘ کا راجہ رام بھی بھکشا مانگتا ہے
ہم غریب اگر بھکشا مانگتے ہیں تو اس میں شرم کیسی؟

☆

سیدھی راہ آیا، سیدھی راہ چلا جاؤں گا
کچ فطرت میری سادگی کا کیا بگاڑے گا
مجھے اس دالبیس نے روزِ ازل ہی پہچان لیا تھا
اب مجھ واقف کار کو وہ کیا فرز پہنچا سکتا ہے۔

☆

اس پل گھر اور اس پل بے گھری
اس پل ساتھ اور اس پل تنہائی
اس پل پانچ پانڈؤں کی راج کرتی ہوئی ماں
اس پل کمہار کے گھر میں پناہ کے لیے اس کا گر گڑانا

☆

وہ خود ہی قصاب ہے اور خود ہی خریدار
وہ خود ہی خود سے حساب طلب کرتا ہے
وہ خود ہی گوشت ہے اور خود ہی چھری

☆

وہ جو یہاں ہے وہی وہاں بھی ہے

وہی ہے کہ کائنات کا ہر ذرہ جس کے وجود کا مظہر ہے
وہی پاپیادہ بھی ہے اور وہی رکتہ سوار بھی
کائنات میں وہی رسا رہا ہے، نظر اٹھا اور دیکھ!

☆

برداشت کرنا ہے، بجلی کا کرکنا اور گرنا
برداشت کرنا ہے، دوپہر کا گھپ اندھیرا
برداشت کرنا ہے، کوہِ الوند بانہوں میں اٹھانا
برداشت کرنا ہے، ہتھیلی پر دہکتے انگارے سنبھال کر لے جانا
برداشت کرنا ہے، خود کو چکی میں پسوانا
برداشت کرنا ہے، ایک خروار زہر نگل جانا

☆

کون گیا ہے اور کس نے اُسے دیکھا ہے
کون ہیں وہ جو اس کی تلاش پر قائم ہیں
تن وہی اور لگن سے جو اس کام پر لگا
وہی منزل مقصود کو قریب پاتا ہے

☆

وہ کہ جس نے
کھٹا، میٹھا، تلخ اور زہرِ ہلال
اور اپنے جگر کا لہو پی لیا
جس نے صبر کیا اور تکلیفیں برداشت کیں
وہی اپنی منزلِ مراد تک پہنچتا ہے

☆

پل بھر میں خدا کی شانِ تماری تقدیر بنا دے گی

تماری سوکھی شاخوں پر پھر سے بہار آئے گی
 سیرغ قدرت کو محبوب تر رہا
 اسی لیے اس نے خود تنہائی اختیار کی
 کڑھائی میں آبلتا ہوا مذبح ہنس بھی
 ذکرِ خدا میں محو ہوتا ہے
 پھر ایک بندہ اپنے مالک کو کیونکر بھول سکتا ہے ؟

☆

اپنی جھولی کو عشق سے بھر
 تمارے اندر کی بلبَل چھپا اٹھے گی
 اس بند پرندے پر اپنے پنجرے کو قربان کر
 اور جو کل کرنا چاہتے ہو سو آج کر

☆

عشق کی آگ کی لپٹوں پر
 اپنے سونے کو کڑھائی میں پگھلا دے
 اس میں اپنا دائمی نفس بھر دے
 تیزاب کی مدد سے اسے پیتل سے الگ کر دے
 پھر دیکھ کہ تمہارا سونا چمک اٹھے گا

☆

گنتی کی حدود کو توڑ کر
 لا حد نے لامتناہی کو زینت بخش دی
 اگر سب بل جَل کر ایک ہی راہ پر چلیں
 تو پھر بھٹکنے کا سوال کہاں !

ذیل کی نظم میں شاعر نے جنت کی تصویر کھینچی ہے، جنت، جو خدا کے سچے بندوں کا مسکن ہے اور امن و سکون کی ابدی آرام گاہ۔

جنت

(سورگس برہمپٹھ)

جنت کی مٹی سونا ہے اور اس کی دُوب زعفران
 بندے اگر اس کی آرزو ہے تو عملِ صالح کر
 جنت کے دروازے پر درخت طوبیٰ ہے
 جو جنت کو نور آگیاں بناتا ہے
 اس کے پتوں پر کلمہ لکھا ہوا ہے
 اس کی شاخیں چاندی ہیں اور تناسونا
 اس کے نیچے ایک بڑا چشمہ ابل رہا ہے
 جس کا پانی خالص دودھ کی مانند صاف و شفاف ہے
 اگر تمہیں شوق ہے تو اپنے اعمال سے اسے قند و شکر بنا دے
 اس (چشمہ) کے کنارے لعل، یاقوت اور زمرد ہیں
 اور ان میں پتھروں کی جگہ گہر چمک رہے ہیں
 خدا کے بندوں کے لیے نشستیں آراستہ ہیں
 اور ان پر لعل و گہر نچھاور کیے جاتے ہیں
 وہ بہت ہی دانا ہیں اور بہت ہی منافع میں بھی
 ان ہی کو خدا کا جلوہ نصیب ہوگا۔
 ستارے اپنی اپنی تابانی کا بھرپور مظاہرہ کریں گے
 لیکن کروفر ہوگا تو آفتاب کا۔

کشمیر کے عظیم صوفی بزرگ حضرت شیخ نورالدین ولیؒ اپنے گھرے اور اعلیٰ افکار کے باعث وادی بھر میں نثر ریشی کے نام سے مشہور ہیں۔ آپ کشمیری نظم کے موجد ہیں اور کشمیر میں اُس ریشی مسلک کے بانی بھی کہ جس نے کشمیری زبان و ادب پر غیر معمولی اثرات مرتسم کیے ہیں۔

آپ نے کشمیری شاعری میں عروض و قوافی، آہنگ اور امیجری کی نئی صورتیں متعارف کیں۔ شگفتگی بذلہ سخی اور مزاح سے معمور، نیز انسان کے تئیں آپ کے ہمدردانہ رویہ کے باعث خوشگوار طنز آپ کے کلام کی منفرد خصوصیت ہے۔ غلام نبی گوہر (پیدائش ۱۹۳۲ء) جموں و کشمیر میں ڈسٹرکٹ اور سیشن جج رہے ہیں۔ وہ ناول نگار بھی ہیں اور نقاد بھی۔ ۱۹۷۰ء اور ۱۹۷۵ء میں انھیں ریاستی اکادمی ایوارڈ سے نوازا گیا اور ۱۹۸۷ء میں جموں و کشمیر بک ایوارڈ بھی دیا گیا۔

پندرہ روپے

ISBN-81-260-0117-8

1348